

ОТЗЫВ

второго официального оппонента - кандидата философских наук Муллобоевой Дилфузы Абдусаматовны на диссертационную работу Корихонова Саидваккосхона Олимхоновича на тему «Антропология Фараби» представленную на соискание ученой степени кандидата философских наук по специальности 09. 00. 03 – история философии

Диссертация Корихонова Саидваккосхона Олимхоновича на тему «Антропология Фараби» представленная на соискание ученой степени кандидата философских наук по специальности 09. 00. 03 – история философии посвящена одной из актуальных тем философии

Исследование антропологических проблем в условиях государственной независимости имеет не только научное значение, но и актуально с точки зрения прикладного решения и осуществления современных задач. Тема, избранная для кандидатской диссертации, прежде всего, актуальна, во-первых, антропологический подход к человеку и его воспитанию имеет давнюю историю, он прослеживается уже в трудах древних философов, в частности, Сократа, Платона, Аристотеля и мн. др. Еще Конфуций провозгласил целью обучения развитие природных задатков человека. Идеи антропологизации философии проходят красной нитью и через всю персидско-таджикскую философию эпохи средневековья, ярким представителем которой является Абу Наср аль-Фараби.. Во-вторых, пристальный интерес к изучению проблемы антропологии в философии аль-Фараби связан и с тем, что в какое бы время не жил человек его интеллект всегда направлен на познание метафизического и реального мира, самого себя, своей роли в объективно происходящей смене доминирующего типа культуры социальной жизни, характера отношений и деятельности ее субъектов в изменившемся жизненном пространстве. В-третьих, идея о том, что достижение благополучия отдельным человеком возможно через достижение благополучия общества в целом, является одной из центральных в антропологии аль-Фараби. Она приобретает особую актуальность в переходный период развития общества, когда рушатся прежние ценности, ослабевают экономика и становятся четко выраженными такие явления, как индивидуализм, эгоизм, эгоцентризм и т.д. В переходный период гармоничное внедрение гуманистических идей аль-Фараби в общественное сознание становится фактором объединения всех членов общества, фактором социального мира.

Содержание диссертации показывает, идеи и взгляды мыслителей эпохи средневековья принципиально важны и в наше время.

В мировой истории философской мысли Абу Наср аль-Фараби (873-950) известен как философ и ученый, занимавшийся разработкой основных положений и принципов антропологии, проблемами выявления сущности

человека, его места в обществе. Аль-Фараби, как один из основоположников аристотелизма на Среднем и Ближнем Востоке, как ярчайший представитель арабоязычного перипатетизма, оставил очень богатое наследие, посвященное философско-антропологическим вопросам, он разработал концепцию о совершенном человеке.

Аль-Фараби, изучая человека с позиции метафизики и теологии, выдвинул не только свою концепцию происхождения человека и его сущности в контексте онтологии, но и обосновал структурно-функциональную задачу его души, интеллектуальную природу человека, нравственные и духовные основания бытия человека, его творческой сущности, пути его самосовершенствования. Этот философ определил социальную сущность человека и ответил на вопросы о том, что означает быть человеком в обществе и каким должно быть общество для проявления в человеке человеческого. И тот, и другой вопросы приобретают смысл метафизического вопрошания о назначении человека и его роли в создании подлинно гуманистического общества.

Теоретическая и практическая новизна работы заключается в следующем:

- со стороны диссертанта проанализирована проблема происхождения человека, соотношении биологического и социального, индивидуального и общественного, телесного и духовного в человеке;

- рассмотрены вопросы соотношения онтологического, гносеологического и социально-этического в философской системе аль-Фараби;

- выявлено, что мыслитель наряду с другими оригинальными идеями создал целостную систему антропологии, включающую в себя комплекс проблем о человеке и его месте и роли в системе мироздания;

- показано, что антропологическое учение аль-Фараби в целом представляет собой учение о достижении человеком счастья;

- доказано, что большинство положений философии антропологии мыслителя до сих пор сохраняют свою актуальность в контексте развития современного таджикского общества.

Научно-практическая значимость определяется тем, что она представляет большой интерес для учёных, специализирующихся в области истории персидско-таджикской философии, антропологии, этики и социальной философии. Изложенная в работе концепция человека, ее теоретическое основание и содержательные характеристики имеют большое познавательное значение, при этом благодаря проведенному исследованию значительно расширяются представления о философском наследии Абу Насра аль-Фараби.

Структура работы внутренне непротиворечива. Он соответствует основным требованиям, предъявляемым к кандидатским диссертациям. В соответствии с целью, поставленными задачами и выбранной методологией работа состоит из введения, двух глав и шести параграфов, заключения и списка использованной литературы.

Во введение обосновывается актуальность темы диссертации, оценивается степень ее научной разработанности, формулируются цель и задачи, раскрываются теоретические и методологические основы, научная новизна, теоретическая и практическая значимость исследования.

В первой главе – **«Сущность и предназначение человека в философии абу насра аль-Фараби»** состоит из трёх параграфов.

Первом параграфе **«Антропологические знания в персидско-таджикской философии»** обращается на историко-культурную и философскую традиции, в контексте которых и будет рассматриваться антропологическое учение аль-Фараби. Общим теоретическим базисом средневековой персидско-таджикской философии, наряду с другими источниками, послужила кораническая антропология. По мнению, диссертанта, кораническая антропология в целом разворачивается в трех основных планах: как должен строить человек свои отношения с Богом, как он должен отличать добро от зла и, наконец, как он может обрести спасение. Кораническая концепция человека, исходит из гуманистической идеи и равенства всех людей.

Таким, образом, в рамках коранической антропологии отношения между Богом и человеком в Коране строятся на бесконечном милосердии и снисходительности к человеку со стороны Бога и добродетельной покорности, послушании Богу со стороны человека. Милосердие и послушание.

Наряду с перипатетизмом и каламом особой страницей в истории человековедения в персидско-таджикской философии является философия суфизма.

Таким образом, анализ основополагающих учений о человеке в средневековой персидско-таджикской философии с очевидностью показывает, что, несмотря на всевластие религии, и религиозного мировоззрения, и восточный перипатетизм, и калам, и суфизм способствовали существенным переменам в духовной культуре, мировоззрении, философии той эпохи. Эти и другие философско-религиозные школы эпохи аль-Фараби оказали большое влияние на формирование и развитие мировоззрения мыслителя.

Второй параграф называется **«Вопросы происхождения и сущности человека в структуре онтологических и гносеологических воззрений аль-Фараби»**. В нем подчёркивается, что Абу Наср аль-Фараби является ярчайшим мыслителем, представителем центрально азиатской цивилизации IX-X вв. Фараби значительно трансформировал древнегреческую, древнеиранскую научно-философскую мысль, а также воззрения периферийных культур Центральной Азии. Астрономия, логика, теория музыки и математика, социальная философия и этика, медицина, психология и право - таков перечень его научных интересов.

Диссертант утверждает, если рассматривать философию Фараби во всей ее целостности, то можно видеть, что в центре ее стоят проблемы человека, его природы и сущности, его совершенства и развития, вопросы его судьбы.

Сам Фараби говорил, что «главное предназначение философии состоит в указании человеку пути постижения высшего совершенства. Благодаря философии, пишет он, мы достигаем счастья».

Вопросы бытия, его структуры и категорий особенно подробно излагаются им в трактатах «Существо вопросов», «Трактат о различиях», «О началах существования акциденции и тел».

В философской системе аль-Фараби материя существует именно благодаря наличию формы, а форма в свою очередь не может иметь ни бытия, ни субстанции без материи, т.е. наличествуют некая взаимосвязь и взаимообусловленность. Она существует для того, чтобы телесная субстанция стала актуальной. Поэтому материя может принимать различные формы, и выступать в качестве носителя единства, а форма в свою очередь рассматривается как носитель множественности.

Следует отметить, что проблема человека, его творческой активности пронизывает и гносеологическое учение аль-Фараби, которое логически проистекает из его онтологической системы. Проблемам гносеологии аль-Фараби уделяет внимание в таких своих трактатах и книгах, как «Философские вопросы и ответы на них», «Сущность мудрости», «Комментарии», «О началах существования форм и акциденций» и др.

Анализируя проблемы онтологии и гносеологии, происхождения и структуры сущего и пути его познания, аль-Фараби приходит к выводу, что есть причина причин, форма форм. И это Бог. Он не творит природу и не вникает в частности. Этот Бог не существует за пределами нашего мира. Он не материален, это духовный Абсолют.

Третьем параграфе **«Психосоматическая природа человека в представлениях аль-Фараби»** отмечается, что ознакомившись с трудами аль-Фараби, можно с уверенностью говорить о том, что на Ближнем и Среднем Востоке, он, действительно, является одним из основателей психологии как науки. Он написал не только комментарии к трактатам «О душе» Аристотеля и Александра Афродезийского, но и сам затрагивал эту проблему почти во всех своих книгах, в которых, по своему обыкновению, привел в систему всю совокупность современных ему знаний о внутренней, душевной жизни человека. В связи с этим, большой интерес представляют такие его труды, как «Трактат о взглядах жителей добродетельного города», «Существо вопросов», «О сущности разума», «О происхождении наук», «Основы мудрости» и др. Многие страницы этих трудов посвящены проблеме души и тела.

Теория души аль-Фараби опирается на метафизику. По мнению мыслителя, душа и тело находятся в абсолютном единстве. Ученый утверждал вечность души, считая, что она не умирает вместе с телом, а остается вечно живой. Он полагал, что, хотя и тело разлагается, душа не исчезает, она уходит в вечность и никогда не возвращается и не перевоплощается. «Покидая тело человека, душа объединяется с такими же другими душами, объединяется и все духовное, приобретенное ими, составляя мировую душу. Бессмертны души добродетельных и сведущих

людей, тогда как души людей невежественных смертны».

Душа, по определению аль-Фараби, есть форма живого тела – его жизнь, его деятельность, его целеустремленная энергия, его характер, его самосуществование.

По мнению мыслителя, в мышлении человек познает глубинную сущность осязаемых предметов. Мышление тесно связано с речью. Мышление – общечеловеческое, на него не могут оказать влияние ни религиозные, ни расовые, ни национальные признаки. Мыслительная деятельность – высшее проявление творческой активности человека.

Проводя грань между мышлением и языком, аль-Фараби подчеркивал коммуникативную роль языка, выступающего в качестве орудия общения.

Анализ проблемы о психосоматической природы человека показывает, что аль – Фараби является одним из основателей психологии как науки. Он затрагивал эту проблему почти во всех своих книгах.

Вторая глава диссертации **«Социально-этические вопросы в антропологии аль-Фараби»** также состоит из трёх параграфов.

В первом параграфе **«Роль человека в организации социальной основы жизни»** обосновывается, взаимосвязь человека и социума. По мнению мыслителя, человек – политическое существо, т.е. социальное, и он несет в себе инстинктивное стремление к совместному сожительству.

Индивид, общество, политика, власть – все находится во взаимодействии. «Добродетельный город» (или «град») ал-Фараби был не только социальной утопией. Для него это была идеальная модель консолидированного общества, в котором всё действует сообразно разумно-практическим принципам и строится на образовании, воспитании и нравственности.

Заслуга аль-Фараби заключается в том, что он соединил всеобщую цель социального бытия с целью индивидуальной, со стремлением личности подчиниться всеобщим нравственным законам ради нравственного добродетельного города. Аль-Фараби заявляет, что необходимость объединения людей продиктована необходимостью совместного добывания средств к существованию. Он считает, что государства возникло не из-за слабости индивида, а из естественной склонности человека к общению, объединению.

Добродетельный городу аль-Фараби, это не только город с законами, но и граждане с пронизательным умом обостренным чувством долга. Как «сердце», или душа является главным органом человеческого организма, обеспечивающим слаженную работу всех других органов, так и правитель государства является «сердцем города», обеспечивая достойную и справедливую жизнь его жителям. Этика у мыслителя социальна, и потому остается неполной без учения о государстве. Совершенство человека включает в себя и его совершенство как гражданина, а хорошим гражданином можно быть лишь в хорошем государстве. Совершенство гражданина обусловлено качеством общества.

Второй параграф данной главе **«Нравственно и духовные основания**

бытия человека» посвящен учение о благе, к которому стремится всякое живое существо от природы. У аль-Фараби этика – это учение о благе, к которому стремится всякое живое существо от природы. Согласно мыслителю, благо – это цель стремления или желания. По мнению аль-Фараби, человек не обречен на грех и порок, а становится таковым при том условии, если не будет стремиться к добродетели.

Только соединение ума и воспитания способствует нравственному поведению, формированию доброго характера, «хорошего человека». Хорошие душевные задатки естественно развиваются в результате надлежащего воспитания в этические добродетели.

Воспитание и обучение у аль-Фараби считаются основным средством формирования человека. Благодаря им вырабатываются нравственные и интеллектуальные качества, необходимые для ребенка.

Самой высшей добродетелью, самой высшей моральной ценностью для аль-Фараби является справедливость – как верховный принцип бытия, заключающий в себе социальный и общеродовой моменты, которые ограничивают друг друга так, что не допускают абсолютизации, односторонности, превращающей истину принципа в собственную противоположность - в заблуждение.

По мнению мыслителя, счастье наступает тогда, когда устранено всякое зло и человеческая душа и разум в своем познании достигают наивысшего уровня - слияния с вечным мировым разумом. Человек гибнет, но достигнутое им при жизни счастье, будучи явлением духовным и возвышенным, не погибает, а остается после него. Счастье, по аль-Фараби, как духовное переживание возникает при удовлетворении высших потребностей личности, посредством философии, искусства, религии, а также участием в моральной и социально-политической деятельности. Это значит, что мнению мыслителя именно философия может дать ответ на вопрос, что такое счастье.

В третьем параграфе «**Проблема свободы воли**» посвящается категория свободы, так как она представляет собой фундаментальную общечеловеческую ценность. В рамках религиозно-философского направления свобода воли Бога стоит априори над свободой воли человека. Исходя из этого, свобода воли рассматривается как важнейшая составная часть «диалога» между Богом и человеком. В основу этого диалога положена дихотомия добро – зло. Свободная воля является божьим даром, изначально данным человеку при сотворении, как необходимое условие свободного действия и выбора либо зла, либо добра, а это определяет намерение. Свобода воли дана человеку как испытание, он должен заслужить место в раю.

Свободу воли человека с учетом предопределения Бога можно объяснить следующим образом: человек свободен в своих действиях и поступках, а предопределение Всевышнего основано на Его всезнании. Всевышний предопределил человеку, и этот мир, и его свободу, давая возможность самому распоряжаться своей жизнью, но воля человека все же

под волей Всевышнего.

В философской системе аль-Фараби этическая теория, мораль рассматриваются в тесной связи со свободой выбора человека, поскольку именно с его выбором связаны субъективные предпосылки реализации основной цели нравственного воспитания.

Аль-Фараби считает, что если бы человек не был свободен и автономен в выборе своих поступков, то нельзя было бы порицать, осуждать или одобрять те или иные его действия. Мыслитель был убежден в том, что отрицание свободы воли, свободы выбора действий неизбежно приведет к отрицанию моральной ответственности. По мнению мыслителя, хорошие или другие качества не являются врожденными, а приобретаются человеком в ходе его самосовершенства. Следовательно, человек свободен в выборе добра или зла.

Поставленная в диссертации цель достигнута, все заявленные задачи решены. Автореферат и опубликованные работы полностью отражают основное содержание диссертационной работы.

Наряду с отмеченными достоинствами диссертационная работа Корихонова Саидваккосхона Олимхоновича не лишена отдельных недостатков:

1. Подчеркивая несомненные достоинства диссертации, следует отметить, что диссертант больше уделяет внимание исследовательских работах. Желательно было бы изучить источники.

2. В теме диссертационной работе написано Абу Наср аль-Фараби, а внутри диссертации нескольких страницах напишется Абунаср Фараби (стр. 18, 47, 48 и другие), и т.д.

3. В научной новизне диссертацию написано «исследованы проблемы происхождения человека, соотношении биологического и социального, индивидуального и общественного, телесного и духовного в человеке», но не раскрыто соотношении биологического и социального.

4. Текст диссертации и автореферата содержит некоторые стилистические, грамматические и технические ошибки, что затрудняет восприятие и понимание авторской позиции.

Однако указанные недостатки не имеют принципиального характера и не снижают актуальность и ценность представленной диссертационной работы.

В целом, диссертация представляет собой научный труд, систематизирующий и обобщающий достижения современной историко-философской науки. По своей новизне, актуальности, теоретической и практической значимости она вполне отвечает всем необходимым требованиям, предъявляемым «Типового Положения о диссертационных советах», «Порядка присвоения ученых степеней и присуждения ученых званий (доцента, профессора)» ВАК при Президенте Республики Таджикистан утвержденного Постановлением Правительства РТ от 26.11.2016 г., № 505 предъявляемым к кандидатским и докторским диссертациям подобного уровня, а его автор заслуживает присуждения ему

искомой ученой степени кандидата философских наук по специальности: 09.00.03 – история философии.

Дата подачи отзыва: 21. 04. 2021 г.

Кандидат философских наук, доцент

Муллобоева Д.А.

Сведения об официальном оппоненте:
Муллобоева Дилфуза Абдусамадовна
кандидат философских наук, доцент,
заведующая кафедрой социальной работы
философского факультета Таджикского
национального Университета

Адрес: 734025, город Душанбе, проспект Рудаки, 17
Телефон: (+ 992) 92 848 94 98

Подпись Муллобоевой Д.А. заверяю

Начальник Управления кадров и спецкадров
Таджикского национального Университета



Тавкиев Э.

21.04.2021