

**АКАДЕМИЯИ МИЛЛИИ ИЛМҲОИ ТОҶИКИСТОН
ИНСТИТУТИ ФАЛСАФА, СИЁСАТШИНОСӢ ВА ҲУҚУҚИ
БА НОМИ А. БАҲОВАДДИНОВ**

Бо ҳуқуқи дастнавис

ББК: 67.8 (2Т)
УДК: 341.3 (575.3)
Д–13

ДАВЛАТОВ МАЪРУФҶОН НАРЗИАЛИЕВИЧ

**АҚИДАҲОИ СИЁСӢ-ҲУҚУҚИИ ҲУСАЙН
ВОИЗИ КОШИФӢ ВА АҲАМИЯТИ ОН
ДАР ЗАМОНИ МУОСИР**

АВТОРЕФЕРАТИ

**диссертатсия барои дарёфти дараҷаи илмии
номзади илмҳои ҳуқуқшиносӣ аз рӯйи ихтисоси 12.00.01 – Назария
ва таърихи ҳуқуқ ва давлат, таърихи таълимот дар бораи
ҳуқуқ ва давлат**

ДУШАНБЕ – 2022

Диссертатсия дар шуъбаи таърихи давлат ва ҳуқуқи Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи ба номи А. Баҳоваддинови Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон иҷро шудааст.

Роҳбари илмӣ: **Буризода Эмомалӣ Бозор** - доктори илми ҳуқуқшиносӣ, профессор, мудири шуъбаи таърихи давлат ва ҳуқуқи Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи ба номи А. Баҳоваддинови Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон

Муқарризи расмӣ: **Маликова Азиза Хорисовна** - доктори илмҳои ҳуқуқшиносӣ, профессори кафедраи назарияи ҳуқуқ ва фалсафаи Донишгоҳи давлатии иқтисодии Самараи Федератсияи Россия

Кенчаев Шӯҳратҷон Юсуфович - номзади илмҳои ҳуқуқшиносӣ, дотсенти кафедраи назария ва таърихи давлат ва ҳуқуқи Донишгоҳи давлатии ҳуқуқ, бизнес ва сиёсати Тоҷикистон

Муассисаи пешбар: Академияи идоракунии давлатии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон

Ҳимояи диссертатсия 10 июни соли 2022, соати 13⁰⁰ дар ҷаласаи Шӯрои диссертатсионии 6D.KOA-018-и назди ДМТ (734025, ш. Душанбе, Буни Ҳисорак, толори Шӯрои диссертатсионии факултети ҳуқуқшиносӣ, e-mail: avazjonn@mail.ru. Тел: 907-96-74-76) баргузор мегардад.

Бо диссертатсия тавассути сомонаи www.tnu.tj ва дар китобхонаи марказии ДМТ (734025, ш. Душанбе, хиёбони Рудақӣ, 17) шинос шудан мумкин аст.

Автореферат «___» _____ соли 2022 тавзеъ шудааст.

Котиби илмӣ Шӯрои диссертатсионӣ,
доктори илмҳои ҳуқуқшиносӣ, дотсент



Назаров А.К.

МУҚАДДИМА

Мубрамии мавзӯи таҳқиқот. Дар даврони соҳибистиклолии Ҷумҳурии Тоҷикистон аз ҷониби давлат ва ҳукумати кишвар бо дастури ҳидоятҳои Асосгузори сулҳу ваҳдати миллӣ - Пешвои миллат, Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон мухтарам Эмомалӣ Раҳмон дар асоси асноди таърихӣ фарҳангӣ ҷашнгирии солгарди бузургдошти мутафаккирони форсу тоҷик ба ҳукми анъана даромадаст. Ҷашнвораи 1100 – солагии давлати Сомониён, таҷлили Соли тамаддуни ориёӣ, Соли бузургдошти Имоми Аъзам эълон кардани соли 2009 аз қабилӣ ташаббусҳои роҳбари давлат дар роҳи тарғиби фарҳанги ниёгон мебошад, ки омӯзиши мероси гаронбаҳои илмию адабии мутафаккирони форсу тоҷик барои тақмили рушди ҷомеа ва низоми идоракунии давлатӣ нақши муассир дорад. Он баҳри баланд бардоштани худшиносии миллӣ, таҳкими ахлоқи ҳамида ва фарҳанги волои ҳуқуқии шаҳрвандон, шиносӣ бо афкори таълимӣ мутафаккирони форсу тоҷик зарур аст. Оид ба аҳамияти омӯзиши фарҳанги ҳуқуқӣ ниёгон Асосгузори сулҳу Ваҳдати миллӣ - Пешвои миллат, Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон, мухтарам Эмомалӣ Раҳмон таъкид доштанд, ки «Тоҷикон, ки дар тӯли таърихи чандинҳазорсолаи худ бисёр даврҳои печидаву мушкилро пушти сар кардаанд, дар ҳама даври замонҳо аз таҳаммулгарой ва маслиҳату муқолама қор гирифта, борҳо собит сохтаанд, ки бо роҳи зӯрӣ ҳал кардани мушкилоти низоҳо ва ба ҳам муқобил гузоштани ҷаҳонбиниву ақидаҳои мухталиф метавонад на танҳо сабабгори фасоди ахлоқ ва ҳалалдор гардидани фарҳангу тамаддунҳо, балки шикасти давлатҳо низ гардад. Дар даврони муосир низ мардуми Тоҷикистон бо таъҷиб ва афкор ва таҷрибаи таърихӣ ниёгони худ раванди гуфтугӯи тамаддунҳоро ҳамеша ҷонибдорӣ менамоянд»¹.

Афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ халқи форсу тоҷик таърихи тӯлонӣ дорад ва аҳамияти омӯзиши осори гузаштагон пеш аз ҳама дар он аст, ки онҳо дар тӯли асрҳо хазорҳо одамнро чӣ дар мамолики Шарқ ва чӣ дар Ғарб дар руҳияи адлу инсоф, некию инсондӯстӣ ва ватандӯстӣ тарбия кардаанд. Ин осори гаронмояи бузурги аҷлодон пас аз истиқлоли миллӣ ба даст овардани Ҷумҳурии Тоҷикистон боз арзиши зиёдтар пайдо кардааст.

Дар таърихи омӯзиши муносибатҳои ҷамъиятии вобаста ба ҳокимият ва тарзу усулҳои идоракунии давлат андешаҳои сиёсӣ ҳуқуқӣ Ҳусайн Воизи Кошифӣ нақши муҳим дорад. Дар робита бо ин масъала, хангоми омӯзиши таърихи афкори сиёсӣ ҳуқуқӣ Тоҷикистон ба самаранок истифода намудани ақидаҳои сиёсӣ ҳуқуқӣ мутафаккирони тоҷику форс аҳамияти ҷиддӣ бояд дод. Мубрамияти мавзӯи мазкур аз мақом, мазмун ва моҳияти илмӣ афкори сиёсӣ ҳуқуқӣ дар марҳилаи муосири давлатдорӣ бармеояд, ки он қомилан тағйир ёфта, мавзӯҳои таҳлилшаванда аллақай масоили глобалию мубрами рӯро дар бар мегиранд.

¹ Эмомалӣ Раҳмон. Суханронӣ дар Симпозиуми байналмилалӣ дар мавзӯи «Имоми Аъзам ва ҷаҳони муосир», 05.10.2009., Душанбе. [Манобеи электронӣ]. – Низоми дастрасӣ: <http://prezident.tj/>.

Мубрамияти мавзӯ аз даъвати Пешвои миллат Эмомалӣ Раҳмон дар Паёми худ ба Мачлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон аз 26 декабри соли 2019 оид ба рӯ овардан ба омӯзиши мероси ниёгон низ бармеояд, ки иброз доштанд: «Олимону донишмандони моро зарур аст, ки ба шинохти дурусти таърих, тарғиби мероси маънаӣ ва суннату ойинҳои мардумӣ низ, ки тайи асрҳо дар хотираи таърихии миллати тоҷик нақш бастаанд, тавачҷуҳи ҷиддӣ зоҳир намоянд. Таърихи пурифтихори халқи тоҷик мактаби бузурги худшиносӣ мебошад ва мо вазифадорем, ки ба он арҷ гузорем, саҳифаҳои дурахшони қаҳрамониву диловарии гузаштагонӣ худро омӯзем ва онро ҳамчун асоси ғояи ватандӯстиву садоқат ба Ватан ташвиқ намоем»¹.

Афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ дар ҷойи ҳоли ба вучуд наомадааст². Шароити тағйирёбандаи ҷомеа, дигаргуниҳои кулӣ дар идораи давлат ва ҳокимият, ислоҳоте, ки дар марҳилаҳои гуногуни рушди ҷомеа амалӣ мешуданд, густариши афкори сиёсӣ ҳуқуқӣ дар соҳаҳои гуногуни ҳаёти ҷомеа ва давлат ба ташаккули идоракунии давлат таъсир доштанд ва ҳанӯз ҳам таъсиргузор мебошанд. Аз ҷониби дигар, нақшу мақоми осор ва мероси Хусайн Воизи Кошифӣ дар тақомули афкори сиёсӣ ҳуқуқии давраи асрҳои миёна ва замони муосир муассир буда, омӯзиши илмӣ он аҳамияти бузург пайдо кардааст.

Дарачаи таҳқиқи мавзӯи илмӣ. Вижагии муҳими ахлоқӣ ва сиёсӣ ҳуқуқии давлатдорӣ миллӣ тоҷикон дар он аст, ки ба туфайли андешаҳои Кошифӣ ва дигар мутафаккирони тоҷик, давлат дар иртибот бо ҷомеа ҳамчун падидаи мусбати ҳаёти одамон дарк гардида, аз ҳамин лиҳоз мероси ахлоқии ин мутафаккир аз афкори мушобехи аврупоӣ фарқ мекунад. Тавре, ки дар афкори сиёсӣ ҳуқуқии аврупоӣ, давлат ба сифати падидаи ҳам мусбат ва ҳам манфӣ, ба монанди василаи истисмори одам, машинаи зӯрварӣ ва ғайраҳо дарк мегардид³, вале Кошифӣ пешрафти ҷомеаро бо давлати адолатпеша алоқаманд намуда, табиноти давлатро дар таъмини неқӯахволии ҷомеа муассир шумурда, ба зиммаи давлат вазифаҳои созандагӣ ободонӣ кишварро гузоштааст.

Таҷрибаи дар марҳилаҳои гуногуни таърихӣ андӯхташуда ҷихати тақмили афкори сиёсӣ ҳуқуқии муосир, аз ҷумла андешаҳои Хусайн Воизи Кошифӣ дар раванди қабул ва татбиқи Қонунҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи масъулияти падару модар дар таълиму тарбияи фарзанд», «Дар бораи танзими анъана ва ҷашну маросимҳо дар Ҷумҳурии Тоҷикистон», «Дар бораи фаъолияти эҳсонкорӣ», «Дар бораи авфи умумӣ ба муносибати 50-солагии ғалаба дар ҷанги бузурги ватании солҳои 1941-1945», «Дар бораи

¹ Паёми Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон, Пешвои миллат, мухтарам Эмомалӣ Раҳмон ба Мачлиси Олӣ. 26.12.2019., Душанбе. [Манобеи электронӣ]. – Низомӣ дастрасӣ: <http://prezident.tj/>.

² Кошифӣ Х.В. Футувватномаи султони. Ахлоқи Мӯҳсинӣ. Рисолаи «Ҳотамия». - Душанбе: «Адиб», 1991. - С. 231.

³ Масалан андешаҳои Томас Гоббс, К. Маркс, В.И. Ленин. Ниг.: Сотиволдиев Р.Ш. Таърихи таълимотҳои сиёсӣ ва ҳуқуқӣ. - Душанбе, - С. 261-280; Буриев И.Б. Таърихи афкори сиёсӣ ҳуқуқӣ. Нашри 2. – Душанбе, 2016. - С.190-193.

авф), Қарорҳои Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи авфи умумӣ», Кодекси одоби хизматчи давлатии Ҷумҳурии Тоҷикистон ва Қоидаҳои одоби вақилони Маҷлиси намояндагони Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон таъсир гузошта, инчунин бояд дар санадҳои сершумори меърии ҳуқуқӣ дар соҳаи танзими ҳуқуқии фаъолияти идоракунии мақомоти давлатӣ, дар ҷараёни минбаъдаи тақмили ҳокимият ва мақомоти сиёсӣ дар ҷумҳурии мавриди истифода қарор дода шаванд. Аз ин ҷиҳат, таҳқиқи таърихӣ-ҳуқуқии афкори сиёсӣ ҳуқуқии асрҳои миёна дар замонӣ муосир на танҳо аҳамияти бузурги илмӣ, балки моҳияти амалӣ низ дорад ва ин ҳулоса бори дигар мубрамияти мавзӯи диссертатсияи мазкурро баён месозад.

Баъзе ҷанбаҳо ва пахлуҳои афкори сиёсӣ-ҳуқуқии мутафаккирони тоҷик аз ҷониби муҳаққиқони Шӯравӣ ва муосир - Аҳмедов М.¹, Аҳмадов М.², Ашуров Г.³, Бабаев Х.⁴, Бобоев М.К.⁵, Вазиров З.⁶, Гафуров Б.Ғ.⁷, Зокиров Г.Н.⁸, Каримова М.М.⁹, Ҳодизода Р.¹⁰, Саидов А.Х.¹¹, Сагторов А.¹², Тоҳиров Ф.Т.¹³, Ҳусейнова А.А.¹⁴, Ҷоҳид А.¹⁵. ва дигарон мавриди баррасӣ қарор гирифтаанд.

Новобаста аз мавҷудияти асарҳо ва рисолаҳои илмӣ олимони мазкур, то ҳол таҳқиқоти алоҳидаи диссертатсионӣ роҷеъ ба афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Ҳусайн Воизи Қошифӣ дар ҳудуди Тоҷикистони шӯравӣ ва муосир анҷом дода нашудааст. Диссертатсияи мазкур ба андозаи муайян бояд ҳолигии мавҷударо дар ин самти пажӯҳиш пурра созад.

Робитаи таҳқиқот бо барномаҳо ва ё мавзӯҳои илмӣ.
Диссертатсия дар доираи барномаи дурнамои қорҳои илмӣ-таҳқиқотии

¹ Аҳмедов М. Санъати ахлоқӣ дар осори Ҳусайн Воизи Қошифӣ. Маҷаллаи «Фарҳанг». №6, 2008.

² Аҳмадов М. Ҳаёт ва мероси илмӣ-адабии Ҳусайн Воиз. - Душанбе: 1973. Энциклопедияи советии тоҷик. Ҷилди 3-634с.

³ Ашуров Г. Философские взгляды Носира Хисрава (на основе анализа трактата «Зад аль-мусафирин»); Автореф.дисс... канд. филос. наук - Душанбе, 1964. - 25 с.

⁴ Бабаев Х. Государственно-правовые взгляды Алишера Навои: Автореф.дисс... канд. юрид. наук - Ташкент, 1975. - 33 с.

⁵ Бобоев М.К. Социально-политические и этические взгляды Низамулмулька: Автореф.дисс... канд. филос. наук - Душанбе, 1996. - 23 с.

⁶ Вазиров З. Социально-политические и нравственно-религиозные учения в философской системе футуввата: Автореф. дисс... канд. филос. наук - Алма-Аты, 1981. - 17 с.

⁷ Гафуров Б.Ғ. Таджики. Древнейшая, древняя и средневековая история. - М., 1972. - 564 с.

⁸ Зокиров Г.Н. Сиёсатшиносӣ. - Душанбе: «Матбуот», 2003. - 616 с.

⁹ Каримова М.М. Историческая ценность идей Мир Сайида Али Хамдони о семейном воспитании и их осуществление в условиях современного таджикского общества. Дисс. . . кан. пед. наук. Курган-Тюбе, 2016.

¹⁰ Ҳодизода Р. Қаллила ва Димна аз рӯи «Анвори Сухайлӣ»-и Х.В.Қошифӣ. Энциклопедияи миллии тоҷик. - Душанбе: 2009. Ҷилди 1. - С. 608.

¹¹ Саидов А.Х. Юридическая типология и основные правовые системы современности // Общая теория права. - Н.-Н., 1993. - С. 49-84.

¹² Сагторов А. Из истории персидско- таджикской литературно-эстетической мысли (X-XV вв.): Автореф. дисс. ...канд. филол. наук - Душанбе, 1972. - 28 с.

¹³ Тоҳиров Ф.Т. Правовая система дореволюционного Таджикистана. - Душанбе, 1998. - 71 с.

¹⁴ Ҳусейнова А.А. Общечеловеческие ценности в мировоззрении Абдурахмана Джами. Автореф.дисс... канд. филос. наук. - Ташкент, 1994. - 22 с.

¹⁵ Джаҳид А. Учение Абу Насра аль-Фараби о государстве: Автореф. дисс... канд. филос. наук. - Душанбе, 1962. - 180 с.

шубъбаи таърихи давлат ва ҳуқуқи Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи ба номи А.Баҳоваддинови Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон барои солҳои 2008-2012 «Суннатҳои давлатдорӣ ва ислохоти ҳуқуқӣ дар таърихи халқи тоҷик: таърих ва имрӯз» ва барои солҳои 2013-2018 "Хусусиёти амали ниходҳои ҳуқуқӣ дар таърихи давлатдорӣи тоҷикон", ки яке аз ҳадафҳои он ошкор намудани афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии миллати тоҷик дар таърихи давлатдорӣи миллат, муайян намудани ҷойгоҳи мутафаккирони тоҷик дар ташаккул ва рушди ниходҳои давлатдорӣ ва суннатҳои ҳуқуқии тоҷикон мебошад, таҳия гардидааст.

ТАВСИФИ УМУМИИ ТАҲҚИҚОТ

Мақсади таҳқиқот. Мақсади диссертатсияи мазкурро таҳқиқи афкори сиёсӣи ҳуқуқии Ҳусайн Воизи Кошифӣ ва аҳамияти он дар замони муосир, ошкор намудани ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ оид ба ҷомеа, ҳокимият ва давлат, муайян намудани роҳҳои тақомули афкори мазкур ташкил медиҳад.

Вазифаҳои таҳқиқот. Барои расидан ба ҳадафи мазкур, масъалаҳо ва вазифаҳои зерин дар маркази ин пажӯҳиш гузашта шудаанд:

- баррасии заминаҳо ва ҷараёни ташаккули афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ;

- таҳқиқи афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ ва дигар мутафаккирони тоҷик дар асрҳои миёна ва муайян намудани зарурати истифодаи натоҷи он дар идоракунии ҷомеаи муосирӣ соҳибистиқлоли Тоҷикистон;

- муайян намудани принципҳои ва падидаҳои ҳуқуқӣ дар таълимоти Кошифӣ;

- ошкор намудани ҷанба ва махсусияти таълимоти ҳуқуқии Кошифӣ;

- муайян кардани мафҳум ва низоми идоракунии ва тавсифи маҷмуии ҷомеа, давлат ва ҳокимият аз ҷиҳати Кошифӣ;

- муайян намудани мазмуни мафҳумҳои сиёсат, ҳокимият, давлат дар афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ ва муқоисаи он бо афкори мутафаккирони дигари тоҷикӣ форс;

- таҳия ва пешниҳод намудани тавсияҳо оид ба истифодаи ҳуҷҷатҳои натиҷаҳои таҳқиқоти диссертатсионӣ дар ташаккули қонунгузорӣ, тарғибу ташвиқи донишҳои илмӣ ва таҳкими амалияи давлатдорӣи тоҷикон дар шароити муосир.

Объекти таҳқиқот. Ба сифати объекти таҳқиқоти диссертатсионӣ муносибатҳои ҷамъиятии давлатие баррасӣ мешаванд, ки дар заминаи таҳқиқи онҳо афкори сиёсӣи ҳуқуқии мутафаккирони форсӣ тоҷикӣ, аз ҷумла Ҳусайн Воизи Кошифӣ ташаккул ва рушд ёфтааст.

Предмети таҳқиқот. Мавзӯи таҳқиқоти диссертатсионӣ қонуниятҳои ташаккул ва рушди афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ дар давраи асрҳои миёна, ташаккул ва тақомули таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ оид ба ҷомеа, ҳокимият, давлат ва ҳуқуқ ба шумор меравад.

Марҳила, мақом ва давраи таҳқиқот. Дар таҳқиқоти диссертатсионӣ мазкур бо мақсади низомнок, пурра ва ҳамаҷониба таҳқиқ намудани ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ оид

ба идоракунии давлат, ҳокимият ва ҷомеа дар Ҷумҳурии Тоҷикистон ба таҳқиқи таърихӣ падидаи мазкур диққати ҷиддӣ дода шуда, он шарҳан дар ду марҳилаи ҷудогона: а) танзими ҳуқуқии падидаи идоракунии давлат, ҳокимият ва ҷомеа дар асрҳои миёна то ба вучуд омадани ҳуқуқи сотсиалистӣ дар қаламрави Тоҷикистони таърихӣ ва б) таҳия ва ташаққули усулҳои самарбахши таҳқиқи баҳри эҳё ва амали намудани афкори сиёсату ҳуқуқии Кошифӣ дар давраи соҳибистиклолии Тоҷикистон.

Дар доираи таҳқиқоти диссертатсионии мазкур ташаққули рушди афкори сиёсату ҳуқуқии Кошифӣ дар қаламрави Тоҷикистони таърихӣ ва муосир мавриди омӯзиш қарор дода шудааст. Давраи анҷом додани таҳқиқоти диссертатсионии мазкур фарогирандаи солҳои 2013-2022 мебошад.

Асосҳои назариявии таҳқиқот. Хулосаву пешниҳоди диссертатсия барои таҳқиқи минбаъдаи афкори сиёсату ҳуқуқӣ, тақмили минбаъдаи он дар давраи ташаққули минбаъдаи давлатдорӣ, аз ҷумла ҳокимияти сиёсӣ, ташаққули ва густариши навҳои гуногуни идоракунӣ ҳамчун ченаки асосӣ дар ҷомеа хидмат карда метавонанд. Онҳо ҳамчунин ҳангоми таҳлили муқоисавии афкори сиёсату ҳуқуқии мутафаккирони форсу тоҷик, аз ҷумла Ҳусайн Воизи Кошифӣ дар робита бо тақомули идоракунии давлатӣ метавонанд судманд бошанд.

Асоси назариявии таҳқиқоти диссертатсиониро пажӯҳишҳои илмӣ муаллифони муосири тоҷик ташкил додаанд, ки дар онҳо баъзе паҳлуҳои мавзӯи мазкур баррасӣ гардидаанд. Диссертатсия бо таъя ба андешаҳо ва афкори илмӣ муҳаққиқони маъруфи тоҷик - Абдуқодирзода С., Абдулхонов Ф. М., Буризода Э.Б., Диноршоев М.Д., Диноршоҳ А.М., Зоир Ҷ.М., Кенҷаев Ш.Ю., Маҳмудзода М.А., Одиназода Р.С., Раҳмон Д.С., Раҷабов С.А., Шарофзода Р.Ш., Холиқзода А.Ф., Шоев Ф.М. ва дигарон¹ таълиф шудааст.

¹ Ниг., ба монанди Абдуқодирзода С. Ҳусайн Воизи Кошифӣ ва суннати тафсиригории Қуръон ба забони форсии тоҷикӣ (асрҳои X-XV). Дисс... номз. илм. филол. - Душанбе, 2020. - 305 с.; Абдулхонов Ф.М. История судопроизводства досоветского Таджикистана (историко-правовое исследование): дисс. канд. юрид. наук. - Душанбе, 2011. -190 с.; Буриев И.Б. Действие мусульманского права в дореволюционном Таджикистане (VIII-нач. XX вв.): Автореф. Дисс. канд. юрид. наук. - Душанбе, 1998. - 20 с.; Диноршоев М. Натурфилософия Ибн Сина: Автореф. дисс. докт. филос. наук. - М., 1987. -45 с.; Диноршоев, А.М. Права человека в истории общественной мысли: монография. - Душанбе, 2013. -146 с.; Зоиров, Дж.М., Сафаров, Б.А. Суверенная государственность на постсоветском пространстве: предпосылки и процесс формирования (на примере Республики Таджикистан): монография. - Университет, 2012. - 336 с.; Кенджаев, Ш.Ю. Государственно - правовые взгляды Джами: дис. канд. юрид. наук. - Душанбе, 2003. - 210 с.; Маҳмудзода М. Сиёсати ҳуқуқ ва давлати демократӣ (маҷмӯи мақолаҳо маърузаҳо). - Душанбе: ЭР-граф, 2017. - 632 с.; Одинаев Р.С. Формирование и развитие института мазалим в досоветском Таджикистане (историко-правовое исследование): автореф. дисс... канд. юрид. наук. - Душанбе, 2012. -22 с.; Сафаров, Д.С. Права человека и глобализация в контексте исламской правовой культуры: монография / Д. С. Сафаров; отв. ред. А.Г. Халиков. - Душанбе: Офсет Империя, 2014. - 228 с.; Раҷабов С.А., Ҳасанов С. Назарияи давлат ва ҳуқуқ. - Душанбе, 1989. -185 с.; Сативолдыев Р.Ш. Политическая и правовая мысль раннесредневекового мусульманского Востока [Электронный ресурс]: На примере «Кабуснамэ», «Сиёсет-намэ», «Синдбаднамэ» Дис. ... д-

Асосҳои методологии таҳқиқотро методҳои умумии илмӣ, аз ҷумла қонунҳои умумии назарияи маърифат, аз ҷумла ягонагӣ ва муборизаи бо ҳам зидҳо, инкори инкор, гузариши микдор ба сифат ва категорияҳои диалектика монанди моҳият ва зухурот, моҳият ва мазмун, зарурат ва тасодуф, низом ва унсур, ҷузъ ва кулл ташкил мекунад. Ҳангоми омӯзиши ҷанбаҳои гуногуни масъала инчунин, методҳои таҳлилу мантиқӣ аз ҷумла таҳлил, синтез, индуксия ва дедуксия, ҳулосабарории илмиву мантиқӣ истифода гардида, усули муқоисавии омӯзиши падидаҳои афкори сиёсӣву ҳуқуқии мутафаккир бо таҳлили таносуби андешаи ӯ бо дигар мутафаккирон баён гардидаанд. Усули шаклӣ-ҳуқуқӣ ва дигар методҳои ҳосил илми таърихи афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ ҳангоми муқоиса намудани андешаҳои ахлоқиву ҳуқуқии мутафаккир истифода гардида, барои муайян кардани андешаҳои сиёсӣву ҳуқуқӣ заминаи бозғамод гузошанд.

Навгони илмӣ таҳқиқот. Диссертатсияи мазкур нахустин таҳқиқоти махсус оид ба таълимоти сиёсӣву ҳуқуқии Ҳусайн Воизи Кошифӣ, мазмуну моҳияти он дар замони худ ва муқоисаи он бо замони муосир дар ҷаҳорҷӯбаи таҳлили маҷмуии назариявӣ ва таърихию ҳуқуқӣ мебошад. Дар диссертатсия қонуниятҳои умумии пайдоиш ва рушди афкори сиёсӣву ҳуқуқии Кошифӣ дар асрҳои миёна дар асоси таҳлили шароити таърихӣ, ҷаҳорҷӯбаи хронологӣ ва тамоюлотӣ рушди он мавриди баррасӣ қарор гирифтааст. Дар натиҷаи таҳқиқот як қатор ҳулосаҳо ва пешниҳодҳо ҷиҳати тақмили масоили таҳлилшуда дар афкори сиёсӣву ҳуқуқии ин мутафаккир ба миён гузошта мешаванд.

Инчунин, навгониҳои зерин дар таҳқиқоти илмӣ муайян карда шудааст:

- мавқеи таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ дар афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ;
- таносуби ҳуқуқу сиёсат, ахлоқ, тарбия ва шарту талаботи Ҳусайн Воизи Кошифӣ оид ба сарвари давлат;
- категорияҳои адолат, бахшиш ва авф дар афкори Ҳусайн Воизи Кошифӣ;
- масоили ҷамъият, ҳокимият ва давлат дар таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ;
- андешаи «шоҳи одил» ва «давлати ормонӣ» дар таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ;
- таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ дар бораи ҳуқуқ, вақолат ва масъулияти амалдорони давлатӣ;
- ақидаҳои Ҳусайн Воизи Кошифӣ оид ба ахлоқи касбии амалдорони давлатӣ ва мулозимон.

Дар осори Кошифӣ на танҳо андешаи имкони вучуд доштани чунин навгониҳо дар ҷомеа ва давлат, балки зарурати қорӣ намудани он ва фароҳам

ра юрид. наук.: 12.00.01. –М.: РГБ, 2003. - 524 с.; Холқизода, А.Г. Политико-правовые учения Мухаммада Газали / А.Г. Холқизода// Теория восточного управления (в учениях персидско-таджикских мыслителей): хрестоматия (средние века). – Душанбе: ЭР-граф, 2017. - С. 120; Шоев, Ф.М. Государственно-правовые взгляды Мухаммада Газали: дис. канд. юрид. наук. – Душанбе, 2018. - 218 с.

овардани беҳтарин чомеаи ахлоқӣ (давлати ормонӣ-Д.М.) ба назар мерасад. Тафовути андешаҳои Кошифӣ аз афкори дигар мутафаккирони форсу тоҷик дар ҳамин нукта ифода меёбад. Дар таҳқиқоти афкори сиёсӣ-ҳуқуқии мутафаккирон ин ақидаи Кошифӣ ва имкони эҷоди чунин чомеаро натиҷаи муборизаи дуру дарози тамоюли халқӣ бо анғезаҳои иртиқочӣ ва шеваи орзуву ормони густирдӯдаи мардум дар чомеаи нобаробари феодалий номида шудаанд.

Нуктаҳои ба Ҳимоя Пешниҳодшаванда:

1. Таълимоти Кошифӣ оид ба сабабу омилҳои пайдоиши ҷамъият:

- Кошифӣ сабаби ба вучуд омадани ҷамъиятро дар зарурати инсонҳо эътироф мекунад. Ба андешаи Кошифӣ ҳар як инсон табиатан тавре офарида шудааст, ки барои бақои худ ва даст ёфтани ба олитарин сатҳи тақомул ба бисёр чизҳо ниёз дорад ва барои ноил шудан ба онҳо зарурат ба чомеаи инсонӣ дорад. Дар ин масъала Кошифӣ бо Фарабӣ ва Мисқавайх ҳамақида буда, омилҳои зеринро дар ҷараёни пайдоиши чомеа муассир мешуморад: а) чомеа дар замоне ташаккул ёфтааст, ки инсонҳо ба воситаҳои моддӣ барои пешбурди ҳаёти худ эҳтиёҷ пайдо карданд; б) ҷамъият ба фаҳмиши Кошифӣ бидуни муносибатҳои байниҳамдигарӣ вучуд дошта наметавонад ва танҳо адолат ва зарурати муносибатҳои байниҳамдигарӣ сабаби ягонагӣ, ҳамдигарфаҳмӣ, ҳамоҳангию низоми ва устувории чомеа хоҳад гашт.

2. Таълимоти Кошифӣ нисбат ба адолат:

- мутафаккир мафҳумҳои «шоҳи одил», «чомеаи адолатпарвар», «адолати додгоҳӣ», «подшоҳи одил», «адолати судӣ»-ро таҳлил намуда, дар ҳама ҳолат категорияи адолатро ҳамчун категорияи меҳварии хусусияти сиёсӣ ва ҳуқуқидошта истифода мебарад. Кошифӣ ба адолати иҷтимоӣ диққати махсус медиҳад, зеро ба қавли ӯ, адолат муносибатҳои одамонро дар ҷамъият ба низоми мебарорад. Кошифӣ адолатро чунин муайян кардааст: «ади он аст, ки доди мазлумон диҳанд», яъне мутафаккир адолат гуфта, пеш аз ҳама, адолати судиро дар назар дорад;

- Кошифӣ адолатро на танҳо ҳамчун ченаки баҳодихии муносибатҳои байни ашхоси алоҳида дар чомеаи инсонӣ, тавсифи тартиботи ҷамъиятӣ, баҳодихӣ ба фаъолияти давлатдорӣ ва сиёсати ҳокимон истифода мекунад, балки дар ниҳояти қор, ба воситаи адолат тартибу низоми ҷамъиятиро муайян мекунад.

3. Таълимоти мутафаккир оид ба ҳокимият, чомеаи ормонӣ ва ҳоким. Ба андешаи Кошифӣ ҳокимият сарчашмаи илоҳӣ дорад ва Худованд барои ҳар як марҳилаи таърихӣ якеро ҳоким интихоб менамояд.

Кошифӣ се намуди ҳокимиятро (сарварӣ) номбар менамояд: яқум, ҳокимият бар раият, дуом, ҳокимият аз болои дарбориён; сеюм, ҳокимият бар тобеон.

- Кошифӣ робитаи ҳокимият ва маҷбурсозиро таҳлил намуда, таносуби ҳокимият ва маҷбурсозиро муайян мекунад;

- Оид ба чомеаи ормонӣ: Кошифӣ дар тамоми осораш чунин чомеа ва сохти давлатдориеро тарғиб мекард, ки манфиати ҳама табақаҳои ҷамъият ҳимоя шаванд. Ба андешаи ӯ асосҳо ва сарчашмаҳои, ки чомеаи ормонӣ дар

пояи онҳо бунёд мегардад, пеш аз ҳама, принсипи адолат, ахлоқ ва риояи ҳуқуқ, меҳнату истироҳат, донишу хирад мебошанд;

- дар ҷомеае, ки ахлоқ мувозинати ҳамешагии байни аъзоёнашро нигоҳ медорад, ба ҳеҷ гуна шоҳу султон ниёз надорад ва сабаби асосии ниёзманд будани ҷомеа ба шоҳу султон танҳо беадолатии иҷтимоӣ ва вучуди зулму истибдод аст.

Кошифӣ ҷонибдори подшоҳи бомаърифат, боадолат ва мудом дар андешаи рушди кишварбуда, ба андешаи ӯ сарвари давлати ормонӣ бояд ҷор ғазилати асосиро дошта бошад: 1) хирадмандӣ; 2) ҷасоратнокӣ; 3) мулоҳизакорӣ; 4) адолатнокӣ.

4. Таълимоти Кошифӣ оид ба ҳуқуқ. Зарурат ва мақсади ҳуқуқ ин устувор намудани қоидаҳои ахлоқ, санъати идорақунӣ ва рафтору кирдори одамон мебошад. Ба ақидаи Кошифӣ ахлоқ - маҷмӯи қоида ва меъёрҳои рафтори одамон нисбат ба якдигар дар ҷомеа мебошад. Сабаби пайдоиши ҳуқуқро, Кошифӣ дар талаботи муқаррар намудани тартибот муайян кардааст.

- асли (принсипи) волоияти ҳуқуқ; ҳама аҳли ҷомеа бояд ҳуқуқро риоя намоянд: «Адои ҳуқуқ ба ҳама лозим аст». Мутафаккир масоили ҳуқуқи ахлоқ, қонун ва нақши онҳоро дар ҷомеа таҳлил намуда, масъалаи волоияти қонун ва адолатро ба миён мегузорад, ки талаботи он барои ҳама инсонҳо ҳатмӣ аст.

- Асли волоияти қонун инчунин бо ҳатмӣ будани ҷазо вобаста аст. Ҳатмӣ будани ҷазоро чунин шарҳ додааст: афроди гунаҳкор бояд ҳатман ҷазо бигиранд ва дар сурати пушаймонӣ аз рафтори зишти худ авф карда шаванд.

- ҳуқуқи табиӣ, қонун, меъёрҳои ахлоқӣ, қонунгузориҳои давлатӣ ва фармону қарорҳои сарвари давлат, ахлоқ ва заминаҳои санъати идорақунӣ, пандномаҳоро ҳамчун сарчашмаҳои ҳуқуқи номбар мекунад;

- муқаррар намудани қонун (қабули қонун-Д.М.), омӯхтан ва дарки он барои татбиқи ҳуқуқ дар давлат лозим мешуморад;

Кошифӣ санадҳои меъёрӣ-ҳуқуқиро ба ду намуд тақсим намудааст: яқум, фармони шоҳ ва дуом, фармони мансабдорон.

- Мутафаккир оид ба ҷангу сулҳ таҳқиқот бурда, мардумро дар рӯҳияи зиддиҷангӣ ва сулҳҷуӣ тарбия намуда, ҷангҷуёнро саҳт маҳкум ва натиҷаҳои харобиовари ҷангро хотиррасон менамояд. Ҷангро ба одилона ва ғайриодилона тақсим намуда, ҷанг барои ватан, мазҳаб, ҷангҳои диниро муқаддас ва боадолат мешуморад. Тактика ва роҳҳои бурдани ҷангро таҳлил намуда, тавсия додааст, ки «дар сурати дар ҷараёни ҷанг талаби сулҳ қардани душман аз сулҳ набояд ибто намуд ва аслан ситеза ва лиҳоҷ пеш набояд гирифт, ки лиҳоҷ мазмун аст ва толиби сулҳ дар охир музаффару мансур (ғолиб)».

5. Таълимоти Кошифӣ оид ба адолати судӣ.

- Амалӣсозандаи адолати судӣ шоҳ ва қозӣ мебошанд;

- таъйин намудан ва ё тасдиқи ҳукми истисноӣ вақолати шоҳ аст;

- талабот ба довталаби мансаби қозӣ: яқум, мустақилляти молиявӣ- танҳо шахси аз ҷиҳати моддӣ таъмин буда, метавонад тибқи талабот адолати додгоҳиро амалӣ намояд; дуом, таъйини маош;

- талабот ба субъекти адолати судӣ дар масъалаи муқаррар намудани ҷазо:

- пеш аз ҳама аз рӯи адолати муқаррар кардани ҷазо, яъне мутаносибан ба ҷиноят ва баробар ба он ҷазо таъйин намудан;

- яке аз принсипҳои ҳуқуқи ҷиноятӣ - дар ҳолатҳои муайян, масалан ҳангоми ҷимояи зарурӣ шахс аз ҷазо бояд озод ё аз ҷониби шоҳ авф карда шавад, навиштааст Кошифӣ. Ба андешаи Кошифӣ шоҳ бояд: «шоҳ - авф ва бахшидани гуноҳро шиори худ созад ва мулозимони худро ба андак ҷарима ба азобу шиканча гирифтадор насозад».

6. Таълимоти Кошифӣ оид ба қонуният-тартиботи устувор дар кишвар ва нақши он дар рушди давлат:

- Кошифӣ ҷонибдори тартиботи устувор дар давлат буда, устувории сохтори давлатӣ ва муносибатҳои байни мақомоти давлатӣ ва шахрвандонро тавсия мекунад.

- қонуният яке аз заминаҳои устувори давлатдорӣ шумурда мешавад: Кошифӣ идоракунии давлатро бе қонуният ва тартиботи ҳуқуқӣ тасаввур намекунад;

- Кошифӣ қонуниятро дар иҷрои талаботи меъёрҳои ҳуқуқӣ аз ҷониби мансабдорони давлатӣ ва шоҳ, инчунин риояи онҳо аз тарафи раиат дидааст. Шоҳ ду намуди амалӣ намудани меъёрҳои ҳуқуқиро истифода мебарад: яқум, иҷро намудан ва дуҷум, татбиқ кардан.

7. Таълимоти Кошифӣ оид ба давлат. Кошифӣ давлатро чунин муайян мекунад: «Давлат маҳсули рушди табиӣ буда, асоси таъсиси онро талаботи ниёзҳои одамон ташкил медиҳад ва давлат на барои умуман зистан, балки барои хушбахтона зистан бунёд мегардад».

- Кошифӣ дар таълимоти худ дар масъалаи пайдоиши давлат сабабҳои зеринро муҳим мешуморад:

- азбаски на ҳамаи меъёрҳои ҳуқуқӣ ихтиёран амалӣ мешаванд, яке аз сабабҳои пайдоиши давлат зарурати татбиқи меъёрҳои ҳуқуқӣ ва зарурат ба қувваи маҷбурсозии давлатӣ мебошад. Агар подшоҳ набудӣ, одамиён баъзе баъзро бихӯрдандӣ, яъне ҳалоку нобуд сохтандӣ»;

- ҳокимияти давлатӣ ду заминаи муҳим дорад, яқум, нерӯӣ-артиш ва дуҷум, молия;

- Кошифӣ баръакси ақидаи Арасту ибронд медорад, ки дар давлат на ашхос, балки бояд ҳуқуқ ва ахлоқ ҳукмрон бошанд.

Оид ба идоракунии давлат: давлатро бояд ақаллият, яъне баргузидагон (элита) сарвари намоянд. Ҷ аҳли ҷомеаро яқсон баробарҳуқуқ намедонад; идоракунии мутахассисон; зарурати таъйини як нафар ба як вазифаи давлатӣ;

- машварат намудан ва маҳфӣ нигоҳ доштани асрори давлатдорӣ дар идоракунии давлат: «Нӯшервонро гуфтанд: «Фалон кас сирри ту ошкор мекунад». Фармуд, ки ӯро дар ҳок пинҳон кунед, то он роз пинҳон бимонад».

- мурабамияти ҷамъоварии ахбор ва дақиқии саривақтӣ будани он дар идоракунии давлат;

- давлат ҷаҳорҷубаи муайяни мавҷудият дорад ва он ба се насл баробар аст. Дар ин муддат давлат се давраи тараққиётро сипарӣ менамояд: яқум,

пайдоиши ҳокимияти давлатии нав ба чойи ҳокимияти пешгара; дуом, мутамарказ шудани ҳокимияти як нафар ва аз ҳокимият дур карда шудани онҳое, ки барои расидан ба он кумак кардаанд; сеюм, рушди давлат, тартибот, боварӣ, гузариш ба усулҳои маҷбурсозӣ, паҳш намудани муҳолифин ва барҳам хурдани давлат.

8. Таълимоти Кошифӣ оид ба вазифаҳои давлат:

- Масъалаи ҳифзи истиқлолияти давлатӣ; ҳифзи Ватан, тарбияи ватандӯстӣ, махсусан амалдорони давлатӣ; таъмин намудан бо кор, сафарбарии мардум ба меҳнати софдилона; таъмини иҷтимоӣ;

- давлат вазифаҳои ташкилро иҷро намуда, речаи кор, истироҳат ва таҳсилоти хизматчиёни давлатиро муайян менамояд;

- меъёрҳои бехтарини ҳуқуқии муносибатро дар байни ҳокимият ва шахсият, давлат бо ҷомеа ва бо раият муқаррар мекунад;

- дар давлат анъанаҳо ва урфу одатҳои ташаккули устувор гардида, меъёрҳои ҳуқуқиву ахлоқии рафтори одамон муайян мегарданд.

Ғайр аз ин, вазифаҳои: а) таъмини адолат; б) баланд бардоштани сатҳи маърифати ҷомеа; в) таҳлили илмҳо, тарбияи ахлоқӣ ва ҳуқуқии аҳоли; г) майл ба саодат ва кумак ба мадоин (шаҳрҳо)-и хорич; д) ҳимояи сокинони кишвар аз ҳамлаи душманони беруна; е) робитаи судманд бо давлатҳои дигар; ё) ҳамвистии аҳли ҷомеа дар ҳолати сулҳу салоҳ; ж) татбиқи адолати судӣ ва ҷазо нибат ба онҳое, ки қонунҳоро поймол намуда, ҷиноят карда, ҳаёти ошоштаи раиятро ҳалалдор мекунад, дорад.

- омилҳое, ки барои оромӣ, тартиботи ҳуқуқӣ дар кишвар ва мавҷудияти давлат ҳатар эҷод мекунад: артиш, зулму истибдоди ҳоким, адолати судии нодуруст ва муғризона амалишаванда, ки вазифаи давлат пешгирии ин омилҳо аст.

- омилҳои устувор намудани сулҳу суботу оромӣ дар ҷомеа вобастагии таъмини амнияти дохилӣ ва берунӣ мамлакат аз сипохиён буда, муайян намудани мақоми махсус барои артиш ва риояи он аз ҷониби сарвари давлат - вазифаи сарвари давлат аст.

9. Ғояи шоҳи одил дар таълимоти Кошифӣ: Вазифаи шоҳи одил аз он иборат аст, ки зулму истибдод, беадолатию бадахлокиро дар ҷомеа бартараф созад. Аз ин лиҳоз, ҷомеае, ки дар он зулму истибдод, беадолативу бадахлоқии инсон ҷой надорад, ба ҳеч гуна шоҳ ё султон муҳтоҷ нест.

Ба ақидаи Кошифӣ мулку давлат аз сиёсати боадолатонаи подшоҳ ободон ва рушду равақ меёбад. Аз ин лиҳоз, мавҷудияти давлатро бе сиёсати хирадмандонаи подшоҳ тасаввур намекунад. Кошифӣ шоҳи одилро сиёсатмадор ва ҳомии сиёсат мешуморад. Дар иртибот ба андешаи шоҳи одил, Кошифӣ назарияи идораи адолатпешаро пешниҳод мекунад, ки дар он масъулияти шоҳ барои тарбияи ходимон аст, ки ҳар якеро вазифаи ба худ хос диҳад.

Кошифӣ яке аз вазифаҳои муҳимтарини шоҳи одилро дар интиҳоб ва ҷобачогузории амалдорони давлатӣ мебинад.

10. Талабот ба амалдорони давлатӣ. Талабот ба вазир. Кошифӣ нақши махсуси вазир дар идораи давлат таъкид намуда, ин мансабро муҳимтарин

унсури давлатдорӣ меҳисобад, зеро вазир тамоми корҳои амалии идоракунии кишварро сарварӣ намуда, низоми муайяноро ташкил медиҳад. Подшоҳ бояд бо вазир муносибати махсус дошта, ӯро эҳтиром кунад.

Талабот ба дигар амалдорони давлатӣ. Кошифӣ чунин ақида дорад, ки дар тарбияи ҳокимон ва амалдорон ташаққули сифатҳои ахлоқӣ дар ҷойи аввал меистанд;

- Кошифӣ ибраз медорад, ки дар раванди идораи давлат нақши лашкариён махсус аст. «Ба зиммаи лашкар, асосан чор вазифа гузошта мешавад: аввал, қувват ва ҳайбати подшоҳ; дувум, дафъи душманон; саввум, эминии раоё; чаҳорум, дафъи дуздону эминии роҳҳо».

- шох ба арғиш бояд муносибати хосса дошта бошад. Дар бораи онҳо ғамхорӣ намояд, пеш аз ҳама бояд; аввал, он ки силоҳ ва маркаби эшон муҳайё созад; дувум, мартабаи ҳар як нигоҳ дорад; саввум, мардони кориро ба тарбият неқӯ кунад ва дар миёни лашкар сарфароз созад; чаҳорум, аз лашкари душман, ки ғанимат ба даст ояд эшонро баҳраманд гардонад.

11. Таълимот оид ба ахлоқҳои демократӣ ва андешаҳои то имрӯз мубрам дар афкори сиёсӣ ҳуқуқии пешниҳоднамудаи Кошифӣ: падидаҳои ҳуқуқи инсон; ҳимояи ҳуқуқи пиронсолону дармондагон; хизматгори халқ эътироф кардани амалдорон; ҳуқуқи шаҳрвандон ҷихати иштирок дар идоракунии давлатӣ; барои фаъолияти рузмарра ҷорӣ намудану риоя кардани речаи кориро барои ходимону ҳокимон; оид ба принципҳои бародарӣ ва баробарҳуқуқии одамон, тақсмоти ҷамъиятӣ ва мавҷудияти табақаҳои ғуноғуни иҷтимоӣ; ватандустӣ ва ҳимояи Ватан.

- умури молии мамлакат бояд ба дасти афроди амонатдор ва поквичдон супурда шавад ва барои назорат бар фаъолияти амалдорони молиявии кишвар нозир таъйин гардад;

- нақши таълиму тарбия дар ташаққули инсон;

- ҳуқуқ ба касбу ҳунар омӯхтан.

Аҳамияти назариявӣ ва амалии тадқиқот. Аҳамияти назариявӣ ва амалии диссертатсия дар асоснок будани пешниҳодҳо оид ба ташаққул ва рушди ҷомеа, ҳокимият ва давлат зохир мегардад. Натиҷа ва ҳулосаву пешниҳодҳои муаллифи он ҳангоми омода ва таҳия намудани санадҳои меъёрии ҳуқуқӣ, дар амалияи татбиқи ҳуқуқ ва шарҳу тафсили афкори сиёсӣ-ҳуқуқии муосир муфид буда метавонанд. Натиҷаҳои аз таҳқиқот ҳосилшуда дар раванди таълим ҳангоми баргузори дарсҳои назариявӣ аз ҷанҳони «Назарияи давлат ва ҳуқуқ», «Таърихи афкори сиёсӣ ва ҳуқуқӣ», «Таърихи давлат ва ҳуқуқи Тоҷикистон», «Таърихи идоракунии давлатӣ», «Ҳуқуқи исломӣ», курсҳои махсуси «Идоракунии давлатӣ», «Сарчашмаҳои ҳуқуқ», «Фаъолияти қонунгузорӣ» ва ғайра истифода шуда метавонанд. Инчунин натиҷаи корро дар ҷараёни таълифи барномаҳои давлатӣ, корҳои курсӣ, реферативӣ, дипломӣ, магистрӣ ва дигар таҳқиқоти диссертатсионӣ қорбасти кардан мумкин аст.

Дарачаи этимоднокии натиҷаҳои таҳқиқотро афқору андешаҳои сиёсӣву ҳуқуқии мутафаккирони тоҷик, олимони соҳаи ҳуқуқшиносӣ ва осори Ҳусайн Воизи Кошифӣ муайян

мекунанд. Муаллиф дар заминаи осори мутафаккир мақолаҳои илмӣ ва рисолаи диссертатсиониро бо истифодаи усулҳои объективонаи илмӣ, усулҳои таърихиву ҳуқуқӣ, мантиқиву муқоисавӣ-ҳуқуқӣ амалӣ намудааст, ки он имконият фароҳам овардааст, таҳқиқоти пурарзише анҷом дода шавад. Омӯзиши ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ пойгоҳи муҳими таҳқиқотҳои илми таърихи афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии ниёгон ба шумор меравад. Инчунин, дараҷаи эътимоднокии натиҷаҳои кори диссертатсиониро таҳқиқоти илмӣ объективона анҷомдодашуда, муҳокима ва баҳсҳои дар ҷараёни муҳокимаи рисола барпошуда, таҳлилу муқоисаи афкори сиёсиву ҳуқуқии Кошифӣ бо андешаҳои дигар мутафаккирон, таҳлили онҳо вобаста ба рушди илми мазкур дар Аврупо ва Тоҷикистони муосир, ки дар таҳқиқот истифода гардидаанд, муайян мекунанд.

Мутобикати диссертатсия ба шиносномаи ихтисоси илмӣ.

Диссертатсияи мазкур ба шиносномаи самти илмҳои ҳуқуқшиносӣ аз рӯйи ихтисоси 12.00.01 – Назария ва таърихи ҳуқуқ ва давлат; таърихи таълим дар бораи ҳуқуқ ва давлат мутобикат мекунад.

Саҳми шахсии довталаби дарёфти дараҷаи илмӣ дар таҳқиқот.

Мазмуну муҳтаво ва натиҷаҳои рисолаи диссертатсионӣ, ки бо саҳми бевоситаи довталаб омода карда шудаанд дар як силсила мақолаҳо дар маҷаллаҳои илмӣи фехристи Комиссияи олии аттестатсионии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон нашр шуда, ҳамчунин дар маърузаву баромадҳои муаллиф дар конференсияҳои умумиҷумҳуриявӣ, семинарҳои илмию амалӣ, мизҳои мудаввар ва ҷорабинҳои дигари илмию фарҳангӣ инъикос ёфтаанд.

Тасвӣ ва амалисозии натиҷаҳои диссертатсия. Диссертатсияи мазкур дар шӯбаи таърихи давлат ва ҳуқуқи Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон иҷро, муҳокима, барои Ҷимоя тавсия шудааст.

Нуктаҳои асосии таҳқиқоти диссертатсионӣ дар ҷаласаҳои шӯбаи таърихи давлат ва ҳуқуқи Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон, семинарҳои назариявии шӯба, кафедраҳои ДМТ муҳокима шудааст.

Натиҷаҳои асосии таҳқиқоти диссертатсионӣ дар конферонсҳои илмӣ-амалии зерин дар шакли маърузаи илмӣ мавриди баррасӣ қарор гирифтаанд: дар мавзӯи: «Андешаҳои Кошифӣ оид ба давлати ормонӣ (Қашифи об идеальном государстве). Маводи конференсияи байналмилалӣи илмӣ-амалӣ “Давлат ва ҳуқуқ дар шароити ҷаҳонишавӣ”, Университети Сулаймон Демирел (Ҷумҳурии Қазоқистон, ш.Алматы, 2014.); “Рушди фарҳанги ҳуқуқи ниёгон дар асрҳои миёна (дар заминаи таълимоти Кошифӣ оид ба ҷомеа, давлат ва ҳуқуқ)” дар Маҷмаи мақолаҳо дар конференсияи илмӣ-назариявӣ дар мавзӯи “Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон: масоили таърихӣ пайдоиш ва нақши он дар рушди падидаҳои давлату ҳуқуқ”, бахшида ба рӯзи Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон ДДОТ ба номи С.Айни, ИФСҶ АМИТ (Душанбе, 2019). - С. 274-280; “Масоили мубрами афкори сиёсиву

ҳуқуқии ниёгон дар илми ҳуқуқшиносии тоҷик”. Маводи Конфронси ҷумҳуриявии илмӣ “Масоили мубрами таърихи давлатдорӣ ва ҳуқуқи тоҷикон”, ИФСҶ-и АМИТ, 29 марти соли 2022 (Душанбе, 2022).

Ингишорот аз рӯи мавзӯи диссертатсия Натиҷаҳои асосии таҳқиқоти анҷомшуда дар маҷаллаҳои илмӣ тақризшавандаи Комиссияи олии аттестатсионӣ назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон дар шакли мақолаҳои илмӣ ба таъби расидаанд. Оид ба мухтавои диссертатсия 15 мақолаи илмӣ, аз он ҷумла 10 мақола дар нашрияҳои тақризшаванда ва 5 мақола дар нашрияҳои дигар нашр шудаанд.

Сохтор ва ҳаҷми диссертатсия. Таҳқиқоти диссертатсионӣ аз муқаддима, ду боб, ҳафт зербоб, хулоса ва номгуӣи адабиёт (маъхазҳо) иборат аст. Ҳаҷми умумии диссертатсия 175 саҳифаро ташкил медиҳад.

ҚИСМҲОИ АСОСИИ ТАҲҚИҚОТ

Дар муқаддима мубрамии мавзӯи (предмет) таҳқиқот, дараҷаи таҳқиқи мавзӯи илмӣ, робитаи таҳқиқот бо барномаҳо ва ё мавзӯҳои илмӣ, мақсади ва вазифаҳои таҳқиқот, объект ва предмети таҳқиқот, марҳила, макон ва давраи таҳқиқот, асосҳои назариявӣ ва методологии таҳқиқот, навгонии илмӣ таҳқиқот, нуқтаҳои ба ҷимоя пешниҳодшаванда, аҳамияти назариявӣ ва амалии таҳқиқот, дараҷаи эътимоднокии натиҷаҳои таҳқиқот, мутобикати диссертатсия ба шиносномаи ихтисоси илмӣ, саҳми шахсии довталаби дарёфти дараҷаи илмӣ дар таҳқиқот, тасвиб ва амалисозии натиҷаҳои диссертатсия, ингишорот аз рӯи мавзӯи диссертатсия, сохтор ва ҳаҷми диссертатсия муайян карда шудааст.

Боби якуми диссертатсия - «**Таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ оид ба ҳуқуқ**» ном дошта, аз се зербоб иборат аст.

Зербоби аввали боби якум - «**Мавқеи таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ дар афкори сиёсӣ - ҳуқуқӣ**» ба ҳаёт, ташаккули ҷаҳонбинӣ, тафсири муҳтасари осори Камолиддин Ҳусайн Воизи Кошифӣ (с.х.1420-1505, ҷойи таваллуд - Байҳақи Сабзавори Ҳирот) яке аз бузургтарин мутафаккирони тоҷик бахшида шудааст.

Аз Ҳусайн Воизи Кошифӣ мероси бузурги илмию адабӣ беш аз 40 номгуӣ боқи мондааст, ки онҳо доир ба панду ахлоқ, ҳадис, нучум, риёзиёт, таърих, сиёсат, санъати таълифи иншо, санъати воизӣ, адабиётшиносӣ ва ғайра таълиф ёфтаанд. Ин симои барҷастаи фарҳангӣ дар асарҳои худ: «Ахлоқи Мӯҳсинӣ», «Футувватномаи султонӣ», «Рисолаи Ҳотамия», «Анвори Сухайлӣ» ва дигар эҷодиёташ оид ба тарзи давлату давлатдорӣ, ягонагии ҳокимияти динию дунявӣ, саҳми шахсони соҳибмансабу соҳибмақом ва ашхоси тавонгар андешаҳои ҷолибе баён намудааст, ки ҳоло ҳам пурарзишанд.

Номи Ҳусайн Воизи Кошифӣ дар радифи машҳуртарин номҳои илму адаби форсу тоҷик махсусан, дар воизиву тарғибгарии ахлоқи ҳамидаи инсонӣ ва афкори ҳуқуқӣ шоистаи тавачҷуҳ ва ангуштнамои ҳамагон гардидааст.

Дар доираи зербоби дуоми боби якум, ки «**Таносуби ҳуқуқ, сиёсат, ахлоқ, тарбия ва шарту талаботи Хусайн Воизи Кошифӣ оид ба сарвари давлат**» таҳлил намуда, масъалаҳои оид ба ҳуқуқ, сиёсат ва шароити талаботи зарурӣ барои гашта ба сарвари давлат мавриди баррасӣ қарор дода шудааст.

Бузургони илму адаби тоҷик, аз ҷумла Кошифӣ дар боби ҳуқуқи инсон, ҷанбаҳои сиёсии хифзи ҳуқуқи инсон, волияти мақоми он дар ҷомеа, хифзи ҳуқуқҳои молумулкӣ ва озодиҳои андешаҳои судманд ва ҷолиб баён кардаанд. Тибқи таълимоти Кошифӣ, баробарии инсонҳо аз баробарии онҳо дар назди қонун маншаъ гирифта, ҳама - шоҳу вазир, сарватманду фақир ва дорою дарвеш тобеи қонун буда, назди ӯ масъуланд. Қонун инсонҳоро баробар эътироф намуда, подшоҳонро ба сӯи адолату додгарӣ даъват мекунад.

Мутафаккир масоили ҳуқуқи ахлоқ, қонун ва нақши онҳоро дар ҷомеа таҳлил намуда, масъалаи волияти қонун ва адолатро ба миён мегузорад, ки талаботи он барои қулли инсонҳо ҳатмӣ аст. Дар афкори Кошифӣ ҳуқуқ ва ахлоқ чун воситаҳои зарурии танзими ҳаёти ҷомеа эътироф шудаанд. Ҳангоми вайрон гардидани меъёрҳои ахлоқ дар ҷомеа, меъёрҳои ҳуқуқ амал мекунад. Ба ақидаи Кошифӣ ҳама аҳли ҷомеа бояд ҳуқуқро риоя намоянд: «Адои ҳуқуқ ба ҳама лозим аст» навиштааст ӯ.

Кошифӣ ба талаботи давлату давлатдорӣ таваҷҷуҳи махсус дода, назарияи идоракунии шаркиро, ки аз таҷрибаи пешқадами шоҳони пешин ва замони исломӣ сарчашма мегирифт, барои давлатҳои асримиёнагӣ ҳамчун намунаи моделӣ (амсилавӣ) тарҳрезӣ намудааст, ки дар он ҳуқуқи инсон ва ҳимояи ҳақу инсоф нисбат ба вай мавқеи марказиро ишғол менамояд.

Дар зербоби сеюми боби якум - «**Категорияҳои адолат, бахшиш ва авф дар афкори Хусайн Воизи Кошифӣ**» таҳқиқ карда шудааст. Адлу дод дар асарҳои Хусайн Воизи Кошифӣ мақоми меҳварӣ дошта, мутафаккир сайё намунадаст ба подшоҳону салотини давр бо тасвири басо омузандаи ҳаводису рӯйдодҳои аз рӯзгори шоҳаншоҳони ориётабор сабақ биёмузонад: «шукргузорӣ он аст, ки дар ҳоли ҳашму ризо ҷониби ҳақ фуру нагузорӣ ва осоиши халқро бар осоиши худ муқаддамдорӣ».

Мутафаккир дар аксари осори илмӣ худ ба масъалаҳои адолат, адолати судӣ, додрасӣ, ахлоқи ҳамида диққати ҷиддӣ дода, дар дигар мавридҳои зарурӣ ба он ишора намудааст. Масалан, ӯ нақши принсипи адолатро дар ободии кишвар дар асараш «Ахлоқи Муҳсинӣ» бо роҳбари давлат вобаста намуда, чунин ишора кардааст: «мамлакат аз қору қарори боадолати шоҳ пайдор шавад». Принсипи адолат - яке аз падидаҳои ҳуеусияти ахлоқию динӣ ва ҳуқуқидошта, ба андешаи мутафаккир аҳамияти бузурги амалӣ ва танзимотӣ дар ҷомеа дорад. Адолат, дар осори Кошифӣ, тобишҳои гуногун ва дар амалия мазмуни муносибатҳои гуногунро ифода карда метавонад. Масалан, дар ҷаҳони муосир яке аз заруратҳои аввалиндарачаи ҷомеаи шаҳрвандӣ, мавҷудияти адолати додгоҳӣ мебошад, ки дар ин масъала низ мутафаккир андешаҳои ҷолиби диққатро баён доштааст. Заминаи таҳқиқи Кошифӣ дар фароҳам овардани ин қисмати асар таҷрибаи таърихи давлати Хоразмшохӣён гардидааст. Кошифӣ дар таҳқиқи масоил ва баҳсу даъвоҳои раиҷ аз ҷониби ҳокиму амалдорон аз онҳо даъват кардааст, ки то таҳқиқи

ҳаматарафаю комил анҷом дода, онҳоро дар асоси талаботи ҳуқуқ ва принсипи адолат баррасию ҳал намоянд. Агар ҷанбаҳои масъала ва ё даъво ба таври комил ошкор набояд, баррасии он бояд мавқуф гузошта шавад ва ё тибқи принсипи адолат баррасӣ гардад.

Кошифӣ инчунин масоили амалӣ намудани адолати судиро ба таври амиқ матраҳ намуда, андеша дорад, ки қабули қарорҳои муғризона ва беасос дар додгоҳҳо сабаби норозигӣ ва оғози фитна дар кишвар мегардад: «Мансури халифа гуфтааст, ки ман ба се кас мӯҳтоҷам: аввал, омиле ки моли раият ба ман надихад ва моли ман ба раият нагзорад. Дуввум шахнае, ки доди мазлум аз золим бистонад ва ҳукм бетамаъу ғараз кунад, пас охи сард баркашиду гуфт: «Эй дарег аз севвум». Пурсиданд, ки он кист? Гуфт: «Он шахсе, ки сурати аҳволи инонро чунончи ҳаст бознамояд ва алҳақ агар подшоҳро чунин қасон ба даст афтанд, пас салоҳ дар миёни халқ падида ояд».

Ба андешаи ӯ, ҳангоми баррасии даъво набояд ба қавли нақлқунандагон (ноқилон) эътибор намуд: «Агар он воқеа бағоят равшану хувайдо бошад, бар он чи муқтазои (талаби) шаръу адл аст, бад-он ҳукм фармоянд. Ва агар сирри он нек зоҳир нест, ба нури адолат дарки он бояд кард. Ва эътиқод бар қавли ноқилон набояд намуд».

Ба андешаи Кошифӣ принсипи адолат беҳтарин сифат ва мушаххасоти ҳоким ва ҳокимият аст: «эби ҳукумат ба зевари адолат аст».

Кошифӣ доир ба шарҳу тафсири мафҳум ва мазмуни принсипи адолат дар «Ахлоқӣ Муҳсинӣ» чунин навиштааст: «Дар хабар омадааст, ки як соат адли подшоҳ дар паллаи мизони тоат роиҷтар аст аз ибодати шастсола, зеро ки натиҷаи ибодат ҷуз ба омил нарасад ва фоидаи адл ба хосу ом ва хурду бузург ва асли бурдбории мулуку миллат баракати он қоиму манзум шавад ва савоби адл аз ҳадду ҳисоб афзун аст ва аз мизи қиёс берун», ки шабеҳи андешаи Владимир Мономах буда, ӯ ба кишоварзон ва роҳибон бо ҳамин асос афзалият меод.

Боби дуюми диссертатсия «**Афкори Ҳусайн Воизи Кошифӣ оид ба давлат**» ном дошта, аз чор зербоб иборат аст.

Дар доираи зербоби якуми боби дуум - «**Масоили ҷамъият, ҳокимият ва давлат дар таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ**» таҳқиқ шудааст.

Кошифӣ сабаби ба вучуд омадани ҷамъиятро дар зарурати инсонҳо эътироф мекунад. Ба андешаи Кошифӣ ҳар як инсон табиатан тавре офарида шудааст, ки барои бақои худ ва даст ёфтани ба олитарин сатҳи тақомул ба бисёр чизҳо ниёз дошта, барои ноил шудан ба онҳо зарурат ба ҷомеаи инсонӣ дорад.

Ҳокимият ва давлат падидаи тамаддунӣ буда, дар тамаддунҳои гуногун (ориёӣ, исломӣ, буддой, насронӣ, хитой ва ғайра.) мафҳумҳои гуногуни онҳо пешниҳод шудаанд. Айни замон равобитаи байнифарҳангӣ, байни тамаддунӣ низ ба ташаккули мафҳуми давлат таъсири ҷиддӣ мерасонад. Дар навбати худ, афкори сиёсӣ ҳуқуқии Кошифӣ ба ташаккули афкори мутафаккирони на танҳо тоҷик, балки дигар миллатҳо тақони ҷиддӣ бахшидааст. Бесабаб нест, ки ҳанӯз аз асрҳои миёна ва то замони муосир асарҳои Форобӣ, Ибни Сино, Фирдавӣ, Ғаззоӣ, Низомулмулк, Кошифӣ, Ҷомӣ ва дигарон ба забонҳои

аврупоӣ тарҷума мешаванд ва боиси ғанӣ гардидани фарҳанг ва ташаккули соҳаҳои мушаххаси илм дар Аврупо ва ҷаҳон мегарданд.

Кошифӣ дар осори худ оид ба масъалаҳои пайдоиши давлат, моҳияти иҷтимоии он, идоракунии одилона, санъати идоракунӣ, ҳатмӣ будани талаботи қонун ва иҷрои он, бастанӣ шартнома, тартиби таъйини ҷазо, оид ба вазифаҳои давлатии надим, сипаҳсолор ва ғайра ақидаҳои муҳим баён намудааст.

Кошифӣ пешрафти минбаъдаи ҷомеа ва давлатро дар робита бо сатҳи пешрафти илму фарҳанги замонаш, бо воқеияти замони муосир дар доираи ҷаҳонбинии худ муайян кардааст. Ба андешаи мо, мутафаккир ҳарчанд ба тариқи ормонӣ бошанд ҳам, дар асрҳои миёна имконпазир будани тарзҳои демократии давлатдорӣ, шаклҳои имконпазири ҳаёти демократиро, ки имрӯз, баъди якҷанд асрҳо ба вуқӯ пайвастанд, пешгуи намудааст.

Зербоби дуоми боби дуом - «**Андешаи «шоҳи одил» ва «давлати ормонӣ» дар таълимоти Хусайн Воизи Кошифӣ**» ном гирифтааст. Дар осори худ Кошифӣ мафҳумҳои подшоҳ, ҳоким, шоҳигарӣ, «шоҳ»-ро ба ҷойи мафҳуми «давлат» ё сарвари он истифода бурда, шоҳ ва давлатро айни ҳамдигар шумурда, андешаи «шоҳи одил»-ро таҳия ва пешниҳод менамояд. Дар тафаккури сиёсии асримиёнагии миллати тоҷик заминаҳои ахлоқӣ дар идораи ҷомеа, давлат ва ҳалли масоили сиёсӣ нақшо нуфузи бузург доштанд ва осори Кошифӣ низ далели чунин ҳулоса мебошад. Таҳти нуфузи ғояи шоҳи одил, подшоҳ (монарх) ҳамчун шахсияте тасаввур мегардад, ки тамоми сифатҳои беҳтарини инсониро доро буда, тибқи усули (принсипҳои) инсонгарӣ ва башардустӣ амал менамояд.

Ба ақидаи Кошифӣ мулку давлат аз сиёсати боадолатонаи подшоҳ ободон гашта рушду равнақ меёбад. Аз ин лиҳоз, мавҷудияти давлатро бе сиёсати хирадмандонаи подшоҳ тасаввур намекунад. Кошифӣ шоҳи одилро сиёсатмадор ва ҳомии сиёсат мешуморад.

Назарияи Кошифӣ оид ба идоракунии боадолат ҷолиби диққат ва масъалаи илмӣ аст, зеро дар он андешаҳои муҳталиф оид ба шоҳи одил ва давлати иҷтимоӣ ифода мегардад. Дар иртибот ба андешаи шоҳи одил, Кошифӣ назарияи идораи адолатпешаро пешниҳод мекунад.

Аз назари Кошифӣ барои он, ки сарварон ватанпарасту боадолат ба камол расанд, бояд аз ҷанд хислат бархурдор бошанд. Пеш аз ҳама, одил будан ва бо хиради ҳеш ҷомеаро идора кардан аст, ки зеро хирад муҳимгарини нишонаи ахлоқии шоҳи одил мебошад.

Мафҳуми шоҳи одил дар фаҳмиши Кошифӣ шахсияти баркамол, оқилу доно ва таълимдидае мебошад, ки тамоми хусусиятҳои неки ахлоқӣ дар ӯ таҷассум ёфтаанд. Шоҳи ормонии Кошифӣ сарвари боадолату раиятпарвар, яъне шахсияти инкишофёфта буд. Мутафаккири инсондӯст таълим медиҳад, ки мардум ҳамавақт ба сухани шоҳи одил гӯш фаро медиҳанд: «яке аз мулк ба дидани дарвеш рафт. Он дарвеш дарҳол сачда ба ҷой овард. Вазирӣ шоҳ пурсид, ки он чи сачда буд? Гуфт: «Сачдаи шукр». Ва дигарбора пурсид, ки барои чи шукр кардӣ? Гуфт: «Худойро сипос кардам, барои он ки султонро

назди ман овард ва маро пеши султгон набурд, ки омадани шоҳон назди дарвешон ибодат аст ва рафтани дарвешон ба даргоҳи шоҳон маъсият».

Кошифӣ таъкид менамояд, ки подшоҳ бояд донишу бузургӣ омузад, аз роҳи адолат дар идоракунии ҷомеа ва давлат дур нагардад: «Парвиз писари худро насихат мекард, ки ҷунончи ту ба раият ҳокимӣ, ақл бар ту ҳоким аст. Ҷу халқро ба фармондорӣ худ мефармой, ту ҳам аз фармони халқ берун марав ва дар ҳар коре, ки пеш ояд, ба он тааммул фармой. Хусусан, дар муҳимме, ки аз он зараре ба нафси мардумон ё талафи моли эшон мерасад».

Яке аз хусусиятҳои шоҳи одил ба андешаи Кошифӣ, неки кардан ба халқу раият мебошад. Ҳама аз худ дар ҷаҳон бояд тухми неки бикоранд ва баъд аз марг номи неки ба ёдгору гузоранд.

Кошифӣ яке аз вазифаҳои муҳимтарини шоҳи одилро дар интихоб ва ҷобачогузори амалдорони давлатӣ мебинад.

Зербоби сеюми боби дуюм- «**Таълимоти Хусайн Воизи Кошифӣ дар бораи ҳуқуқ, ваколат ва масъулияти амалдорони давлатӣ**» ном дорад. Барои Ҷумҳурии Тоҷикистон, ки ҳамчун давлати соҳибистиклол, дорои таърих ва тамаддуни боғановати бостонӣ аст, омузиши афкори сиёсӣ ҳуқуқии мутафаккирони гузашта, махсусан афкори сиёсӣ ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ, дар тарбияи ахлоқиву ҳуқуқии амалдорони давлатӣ ва шинохти масъулият аз ҷониби онҳо басо бузург аст. Тарбияи ахлоқиву ҳуқуқии ҳокимон ва ходимон вазифаи муҳими давлат махсуб гардида, дар рушди давлатдорӣ тоҷикон нақши муҳим дошпу дорад ва ҳадафи он асосан ба муайян кардани ҳуқуқ ва масъулияти мансабдорон дар тақмили давлатдорӣ ва идораи ҷомеа нигаронида шудааст.

Ҷу ҳамчун сиёсатмадор бештар ба мақому манзалати ҳокимон ва амалдорони динию давлатӣ тавачҷӯх намуда, миёни амалдорони динию ҳокимони сиёсӣ ва нақши онҳо дар ҳалли масъалаҳои ҳаёти иҷтимоию сиёсӣ тафриқа мегузорад. Ҷу давлатро бидуни подшоҳ тасаввур намекунад ва нақши шоҳро дар ҳаёти ҷамъиятӣ хеле боло гузошта, шоҳро тарбиятгари ҷомеа эътироф мекунад. Кошифӣ танҳо пайғамбаронро барои ишғоли ду мансаб - нубувват ва салтанат (мансабҳои динию давлатӣ) сазовор медонад.

Кошифӣ тарбияи ахлоқиву ҳуқуқии амалдорони давлатӣ ва масъулияти онҳоро ҷузъи муҳими талабот оид ба ишғоли вазифаҳои давлатӣ мешуморад. Ба андешаи мутафаккир яке аз самтҳои тарбияи ахлоқӣ ва ҳуқуқии амалдорони давлатӣ аз оини футувват (ҷавонмардӣ) бархурдор будани онҳост. Оини ҷавонмардӣ, ба истилоҳи мутафаккир, дар инсон саховату шуҷоат, ватандӯстӣ қаҳрамонӣ, муҳофизати ватани маҳбӯб аз истилогарон, пуштибони халқи оддӣ буданро тарбия мекунад, ки ин андешаҳо дар ҳаёти халқҳои форсу тоҷик таърихи қадима дорад.

Мутафаккир ҷунин меҳисобад, ки агар инсонҳо, аз ҷумла ҳокимону амалдорон ахлоқи худро тақомул дода, илму донишро азбар намоянд, аз ҷабру зулми иҷтимоӣ ва маънавий озод шуда, ба дигарон ҷабру зулм намекунанд ва дар натиҷа соҳиби ҳурмату эътиром гашта, давлаташон пояндаву беҳатар хоҳад монд: «Инсон агар сират дуруст кунад ва рафторашро

нек созад, аз зарари мардум начот меёбад ва сохиби хурмат мегардад», навиштааст Кошифӣ.

Дар осори Хусайн Воизи Кошифӣ «Футувватномаи султонӣ» чунин оварда шудааст: «Чавонмардон асосан мардони амалӣ, ҳама аҳли хунари шаҳр мебошанд. Онҳо пайваста дар набардҳои табақоти ба муқобили аҳли ситам дар муборизаанд. Онҳо даҳ хислатро дар худ тарбия кардаанд: ҳамеша кори ҳақро пайраванд, ба халқ аз рӯи инсоф муомила доранд, нафси худро ҳар лаҳза сарзанишу таҳқир доранд, ба бузургон хизмат менамоянд, хурдонро аз рӯи шафқату навозиш эҳтиром доранд, дӯстонро бо насиҳат, уламоро бо тавозӯӣ, ҳукаморо бо нармиву ҳалимӣ, душманонро ба саховат ва ҷоҳилонро ба хомушӣ пешвоз мегиранд».

Агар ба мазмуну мундариҷаи осори Кошифӣ бо диққат назар андозем, мебинем, ки дар он пеш аз ҳама ақидаҳои ҳуқуқиву ахлоқӣ ба монанди инсондӯстӣ, ватандӯстӣ, эҳтироми ҳуқуқу озодиҳои шахс, падару модар, калонсолон, ғамхорӣ ба ятимону ғарибон, бенавоён, тарбияи ходимон, интиҳоб ва тарбияи мансабдорон, меҳнатдӯстӣ, таблиғи некӣ, хираду хирадмандӣ, донишомӯзӣ, ки аз давраи Сомониён ва афкори мутафаккирони гузашта моя мегиранд, инъикос ёфта, дубора аз тарафи Кошифӣ зинда гардонида шудаанд.

Дар зербоби чоруми боби дуюм андешаҳои - «**Ақидаҳои Хусайн Воизи Кошифӣ оид ба ахлоқи касбии амалдорони давлатӣ**» таҳлил гаштааст. Осори Кошифӣ маҷмӯи таълимот оид ба идоракунии давлат, заминаҳои муносибат бо раият, масоили ҳуқуқӣ, сиёсат, ваколат ва вазифаҳои мансабдорони давлатӣ, заминаҳои таъсису фаъолияти мақомоти давлатӣ, ахлоқу одоби хизматчиёни давлатиро дарбар мегирад.

Кошифӣ ҷонибдори андешаи муосири воғузори фаъолияти давлатӣ ба афроди мутахассис аст, зеро риояти ин талабот боиси рушд кишвар хоҳад буд. Аҳамияти ин андешаро, Кошифӣ бо чунин мисол исбот кардааст: «қасоне, ки бурё ва ҳарир мебофанд, ҳар ду бофанда ҳастанд, аммо бофтани ҳарир назоқату зарофати хоси худро дорад, ки бояд ба афроди боистеъдод воғузур шавад».

Ба андешаи Кошифӣ, амалдорони давлатӣ бояд маърифати баланди ҳуқуқиву динӣ дошта, худотарс ва тобеи қонун бошанд: «масъулони ҳукумат аз Худо битарсанд ва тобеи амри қонун бошанд, на мутеи қасе, ки ононро бар курсии масъулият нишондааст».

Кошифӣ таълим медиҳад, ки хизматчиӣ давлатӣ бояд ба халқ хизмати содиқона кунад, то ки сохиби иззату эҳтиром гардад: «қадри рӯзи амал бидонад ва аз он фоида гирад ва дар корсозӣ ва дӯстнавозӣ кушад ва озору изо ба кас нарасонад, вагарна вақте ки он амал аз даст равад, ҷуз ҳасрату надомат дар даст намонад».

Ба андешаи Кошифӣ амалдорон ҳамеша дар хотир доранд, ки мансабу мартаба ва вазифа яқумра набуда, рӯзе онро тарк кардан лозим аст, бинобар ин, аъмоли худро бо қорҳои нек ороиш диҳанд: «Ҷойе, ки даромадӣ, баромаданаширо ҳам фикр кун», навиштааст Кошифӣ. Кошифӣ қайд мекунад, ки амалдорон аз ҷумла арбоби давлат ахлоқи худро тақмил дода, нафси ҳешро тоза ва латиф нигоҳ дошта, илму адабро аз худ карда, аз ҷабру зулми иҷтимоӣ

ва маънавий озод шуда метавонанд. Яъне, Кошифӣ низ чун Афлотун ва Арасту таҳаввулоту иҷтимоиро ба ғабъолияти шахсони алоҳида ва хусусан ҳокимон вобаста мекунад. Чунин тарзи гузориши масъала ба шароити даврони феодализми асримиёнагӣ вобаста буд, чунки тамоми масъалаҳои муҳими ҷомеа аз тарафи шоҳи (монархи) мутлақ ҳал карда мешуд.

Яке аз андешаҳои пешқадами демократии Кошифӣ хизматгори халқ эътироф кардани амалдорон аст.

Мутафаккир низ мисли назарияпардозони низоми демократӣ, ҳуқуматдоронро хизматгузори мардум медонад, на ин ки мардум хизматгори онҳо бошанд.

ХУЛОСА

1. Кошифӣ ҳаёти ҷомеаро танҳо дар давраи тайёри ба оянда, ба ҳаёти маънавию ахлоқӣ медонист. Сарвари ҳокимияти олий дар давлат-шоҳ буда, ӯ ҷонибдори подшоҳи маърифатпеша, адолатпарастии мудом дар андешаи рушди кишвар буда аст. Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ ба рушди минбаъдаи афкори сиёсии ҷомеаи Шарқ таъсири калон расонидаанд [5-М].

2. Осори Кошифӣ маҳзани афкори сиёсӣ, ҳуқуқӣ ва ахлоқӣ аст, ки ӯ онҳоро пешкаши аҳли ҷомеа кардааст. Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ роҳбаладу роҳнамои ҳар як фарди ҷомеа аст. Афкори сиёсӣ ҳуқуқии ӯ аз оғоз то анҷом чун хатти меҳварӣ барҷаставу равшан мегузарад. Сарчашмаву сарҳати ин ғояҳо, ақоид ба давлату ҳокимият ва ҷомеадорист. Давлатдорӣ бошад, сарчашмаи афкори сиёсиву ҳуқуқии ҳар гуна ҷомеа аст. Маҳз ҳамин ғояи сиёсӣ-ҳуқуқӣ ҳадафи асосии муаллиф ва боиси ба вучуд омадани мавзӯи «Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ» гардид. Дигар ғояҳову пиндорҳо аз ҳамин сарчашмаҳо об меҳӯранд. Кошифӣ дар осори ҷовидонаи худ манзараи басо барҷастаи шоҳ ва давлатдориро аз нахустин падидаҳои сиёсӣ, ҳуқуқӣ ва ахлоқӣ дар ҷомеа аз рӯзгори худ бо қалами сеҳрофарин бо мақсади тарбияи ҳуқуқии давлатмардон тасвир намудааст ва мо ҳамроҳи нависандаи ин ҳамосаи ҷовидонӣ шоҳиди ҳам пирузиҳо ва ҳам ноқомииҳо, ҳам сарбаландиҳо ва ҳам шикастиҳо, ҳам сифатҳои ахлоқӣ ҳақида ва ҳам сифатҳои ахлоқӣ разила шуда панд, мегирием. Осори Кошифӣ танҳо манбаи ақлу хирад, диловарию қаҳрамонӣ, ривояту ғояҳои ахлоқӣ нест. Онҳо осори беназир, ахлоқнома ва дастури давлатдорӣ, ташаккули ақидаҳо ва андешаҳои сиёсӣ-ҳуқуқӣ аст [1-М].

3. Аз нақлу ривояти осори Кошифӣ то таърихи пурифтихори халқҳои ориёнаҷод, анъанаҳо ва ғояҳои сиёсӣ-ҳуқуқии мардум, ободии рӯзгор, оини мамлакатдорӣ, раиятпарварӣ, ватандӯстӣ, таъмини истиқлолияти кишвар, озодӣ ва озодагӣ, маънии ҷангу сулҳ ва шинохтану фарқ кардани ҳаққу ботил, пирузии нур бар зулмот,

мардумшиносӣ, сиёсатмадорӣ, ҳаллу фасли мушкилоти байни давлатҳо, бемаънӣ будани ихтилофи динию мазҳабӣ, эҳтиром гузоштан ба ҳаққу ҳуқуқи дигарон ва дустию рафоқатро меомӯзем. Кошифӣ ба сифати як инсони покниҳоду волоғуҳар ва мутафаккир, воқеан таърихи афкори сиёсӣ-ҳуқуқиро неруи тоза бахшида, онро инкишоф додааст. Афкори сиёсӣ, ҳуқуқӣ ва ахлоқии ӯ саршор аз ғояҳои ватандӯстӣ, башардӯстӣ, покию нафосат, сулҳу сафо, панду андарз ва ахлоқи ҳамида, набарду мубориза ва ҷонбозиҳо дар роҳи озодии халқу Ватан дар роҳи адолату ростӣ ва ҳақиқат аст [3-М].

4. Кошифӣ ба сифати як мутафаккир ва бузургтарин донандаи таърих ва зиндагиномаи гузаштагони хеш афкори чандинҳазорсоларо дар хотираву зехни оламиён аз нав эҳё карда, аз қисмату сарнавишти мардони бузурги таърихи халқи тоҷик ва аз рӯйдодҳои сиёсӣ натиҷаҳо бардошт ва ҳосили ин бардошт панду андарз ва хулосаҳои тарбиявие аст, ки амалдоронро ба роҳи ростӣ давлатдорӣ ва хизмати содиқона ба халқу ватан ҳидоят мекунад. Ӯ ақидаҳои ахлоқӣ, сиёсӣ ва ҳуқуқияш аз ҷумла, анъанаю дастовард, ҳикмату хирад, сифатҳои ахлоқии ҷасорату мардонагӣ, қудрати маънавию ахлоқӣ, нангу номус, ғурури миллӣ, тарзи кишвардорӣ, идоракунии давлату ҷамъият, сиёсат ва афкори бемисли мутафаккирони форсу тоҷикро ба гӯши ҷаҳонӣ расонид. Асрҳост, ки мардуми тоҷик ва давлатмардони арсаи сиёсат аз ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ ғизои руҳу ҷон, панду ҳикмат, ахлоқи ҳамида мебардоранд, ба ҳар дардашон даво, ба тани ранҷурашон шифо меёбанд ва мушкилоташонро осон мекунанд [4-М].

5. Аз мутолиаи осори Ҳусайн Воизи Кошифӣ, мардумони қавируҳу муборизи роҳи ростию ҳақиқат ва адолатро дарк карда, ба хусусиятҳои неки ахлоқии онҳо пайравӣ мекунанд. Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ сиёсатмадоронро ба ғуруру ҷасорат водор сохта, нисбат ба душманони халқу Ватан дар онҳо ҳиссиёти пуршӯри ғазбу адоват ва нафратро ба вучуд меоварад. Барои Кошифӣ рехтани хуни инсон, алалхусус бародарони ҳамхуну ҳамнаҷоду ҳамзабон гуноҳест азим ва «ҷавонмардӣ ин нест, ки хуни бародари хеш бирезӣ ва миёни пайвандон тухми нифоқу қасос бикорӣ»¹. Адаб ва хирад барои мардуми тоҷикро форс нақше ба ҷуз посдорӣ ва ниғаҳдорӣ ва парвариши ҳаёт, яъне зиндагӣ қизи дигар нест. Озурдани ҷон ва ҳамроҳ бо он озурдани хираду андеша бадтарин гуноҳ ва шар мебошад. Бояд дар сарзамини тоҷикон ҳам аз ин пас танҳо сулҳу оштии миллӣ ва ягонагию ваҳдат пойдор бошад тантана кунад. Фардои дурахшон ва хушбахтию некномии

¹ Ҳусайни Воизи Кошифӣ А. Калила ва Димна. «Аз руи Анвори Сухайли-и Ҳусайн Воизи Кошифӣ / А. Ҳусайни Воизи Кошифӣ; танзим ва таҳрири нави Р. Ходизода. - Душанбе: Маориф ва фарҳанг, 2009. - 316 саҳ.

хар халку миллат танҳо рӯйдодҳо ва воқеаҳои ба сари миллати тоҷик баъди истиклолият омада исбот намуд. Имруз вазифаи ҳар инсон солимаклу некҳо, баҳусус, ҳар тоҷики ватанпараст, аз хурд то бузург, аз сарвар то деҳкони хокпош ба панду андарз, ба ҳикмату хиради бузургони ҳеш рӯ ва имон овардану кишвари худ - Тоҷикистони азизро ба қатори кишварҳои мутараққии ҷаҳон ворид намудан аст [3-М].

6. Имруз каламрави забони форсӣ дар марзҳои якҷанд кишвари мустақили Осиёи Марказӣ ва нуфуси форсигӯён дар бисёр кишварҳои Аврупо ва Амрико паҳну парешон аст. Танҳо нобиғаҳои чун Кошифӣ тавонистанд, ки осори безаволи худ, ҳатто асрҳо баъд аз сари худ намояндагони миллатро гирди ҳам оранд. Ин гирдиҳамоӣ маҳфили ақлу хирад ва фаросату башардӯстист.

Таҳқиқоту омӯзиш оид ба масъалаи номбурда нишон дод, ки Кошифӣ дар осори худ ба масъалаи тарбияи ҳокимон ва амалдорон давлатӣ, аз ҷумла ба онҳо додани дониш, маҳорату малака, омӯзонидани касбу ҳунар, тарбияи хираду хирадмандӣ, ташаккул додани сифатҳои ахлоқии онҳо ва дар ин замина инкишоф додани ғояҳои маънавию ахлоқӣ ва ҳуқуқии онҳо аҳамияти калон додааст. Ба ақидаи Кошифӣ тарбияи давлатмрдон бояд дар ҷаҳорҷубаи ахлоқ ва бо роҳи ҷалб намудани онҳо ба навҳои гуногуни ғоялият ва муносибат аз тариқи назорат, тафтиш ва роҳбарии сиёсатшиносон сурат бигирад.

7. Дар таҳқиқоти худ мо ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифиро оид ба ҷамъият, давлат ва ҳокимият ҳамчун маҳаки асосии рушди давлатдорӣ ва сифатҳои ахлоқии ҳокимону сиёсатмадорони даврро дар идоракунии давлат муайян намудем.

Аз тарафи дигар, аҳамияти омӯзиши ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ боз дар он аст, ки ӯ дар таълифи осори худ аз сарчашмаҳои таърихӣ давраи исломӣ истифода намуда, анъанаҳо ва роҳу равиши таълими ғояҳои давраи ариमीёнагиро инъикос намудааст.

Бояд гуфт, ки дар ҳама давру замонҳо назарияи сиёсӣ-ҳуқуқӣ аз амалияи он пеш гузашта, бисёр масъалаҳоро ба таври назариявӣ ҳалу фасл мекард. Дар ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ ҳам мо ҳамин ҳолатро мушоҳида мекунем. Дар бисёр ҳолатҳо масъалаҳои сиёсӣ ва зиддиятҳои давлатро бо ҳаёти иҷтимоӣ алоқаманд намудааст. Вале, танҳо ҳуди тарзи масъалагузории ӯ ба аҳамияти калон молик буд. Чунин тарзи масъалагузорӣ имкон меод, ки дар ҷомеа камбудҳои амалия ва назарияи афкор дарк гардад ва ин ба мутафаккирони баъдина замина тайёр мекард [8-М].

8. Дар баробари донишҳои таърихӣ ҳуқуқӣ хангоми омӯзиши афкори сиёсӣ-ҳуқуқии халқи тоҷик дар осори Кошифӣ масъалаи моҳияти иҷтимоӣ ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқӣ низ аҳамияти муҳим дорад.

Дар замони Кошифӣ ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқӣ ҷавобгӯи талаботи табакаи ашрофзодагон ва рӯҳониён буд. Аз тарафи дигар, ин масъала омӯзишу таҳқиқоти таърихи халқи тоҷик, яъне тасаввуроти ғояҳои сиёсӣ-ҳуқуқии оммаҳои халқро ба миён мегузорад.

Омӯзиши ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ алоқаи ӯро бо амалияи ғояҳо пешбинӣ менамояд. Шаклҳои амалияи фаъолияти сиёсиро дар ҳар як давраи таърихӣ муайян накарда, ин масъаларо ҳал намудан имконнопазир аст. Чунки афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ амалияи таҷриба, ҳаҷми он, ба ғоидаи қадом табақаҳои ҷамъиятӣ равона кардани онро таҳмил ва муайян мекунад [7-М].

9. Омӯзиши ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ самти муҳими таҳқиқотҳои илми таърихи афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии ниёгон ба шумор меравад. Бинобар ин, агар илми таърихи афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии мутафаккирони тоҷикӣ форс қонуниятҳои дорои моҳияти ҷаҳонӣ таърихӣ, миллий, давраҳо ва қонуниятҳои иҷтимоӣ ҷомеаро дар алоқамандӣ ва робита ба давлат бо ғояҳои махсус ва мақсаднок муайян намояд, вазифаҳои худро ба хубӣ анҷом медиҳад [10-М].

10. Имруз вобаста ба афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии мутафаккирони тоҷикӣ форс, аз ҷумла Кошифӣ мо бояд ҷавонро дар рӯҳияи худшиносии миллий, ҳифзи ҳотираи таърихӣ, бузургдошти забон ва мероси фарҳангӣ тарбия намоем, ки дар онҳо симои миллат, суннатҳои давлатдорӣ миллий ва расму оинҳои аҷдодӣ ҳарчӣ бештар ташаккул ёбанд.

Яке аз вазифаҳои муҳими таҳқиқоти диссертатсионӣ аз он иборат буд, ки таъсири омилҳои сиёсат ба инкишофи давлатро аз нигоҳи Кошифӣ омӯзем. Дар масъалаи таъсири омилҳо ба инкишофи давлату давлатдорӣ дар ақидаҳои Кошифӣ баъзан зиддиятҳо дучор мешаванд, ки на ҳама вақт бо нуқтаи назари идеологияи муосир рост меоянд [6-М].

11. Дар бораи ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ суҳан ронда, қонуниятҳои махсус ва роҳҳои амалии онро аз хотир баровардан мумкин нест. Хусусан, он ақидаҳои назариявӣ, ки бо амалияи таҷриба мутобиқат намекарданд. Ин гуна ақидаҳо ё аз байн рафтанд, ё ки бештар ба тасаввуроти фалсафӣ ва динӣ таъҷир мекарданд.

Таҳқиқоту омӯзиш оид ба масъалаи тарбияи ҳокимон ва амалдорон давлатӣ, аз ҷумла ба онҳо додани дониш, маҳорату малака, омӯзонидани касбу ҳунаро, тарбияи хираду хирадмандӣ, ташаккул додани сифатҳои ахлоқии онҳо ва дар ин замина инкишоф додани ғояҳои маънавияи ахлоқӣ ва ҳуқуқии онҳо аҳамияти калон дорад [10-М].

12. Ҳусайн Воизи Кошифӣ тавассути тарғиби афкори сиёсӣ ва ҳуқуқӣ ва ахлоқӣ меҳодаи андешаи ҷомеаи солимиро пешниҳод

намояд. Ў дар ин роҳ қабл аз ҳама ба футувват (оини ҷавонмардӣ) - як ҷараёни иҷтимоию сиёсӣ, ахлоқию динӣ ва фалсафие, ки манфиатҳои синфӣ табақаҳои гуногуни хунардонро ифода мекард, таъя мекунад. Кошифӣ мақсаду мароми футувват ва тимсоли ҷавонмардонро ҳамчун воситае барои парвариши ҷанбаҳои башардӯстӣ, демократӣ ва ахлоқи неки инсонӣ истифода карда, тамоми ҷанбаҳои иҷтимоӣ- сиёсии онро ба таври густурда дар осораш истифода бурдааст [7-М].

Хулосаву пешниҳодҳои диссертатсия барои таҳқиқи минбаъдаи афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ ва тақмили минбаъдаи он дар давраи ташаккули давлатдорӣ, аз ҷумла ҳокимияти сиёсӣ, ташаккул ва густариши навъҳои гуногуни идорақунӣ ҳамчун ченаки асосӣ дар ҷомеа хидмат карда метавонад. Онҳо ҳамчунин ҳангоми таҳлили муқоисавии ҳуқуқии афкори сиёсӣ-ҳуқуқии мутафаккирони форсу тоҷик, аз ҷумла Ҳусайн Воизи Кошифӣ дар робита бо тақомули идорақунии давлатӣ метавонанд судманд бошанд.

Ҳамин тарик, омузиши афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Кошифӣ барои тарбияи ҳуқуқшиносону сиёсатмадорони имрӯза ва илми таърихи афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии муосир аҳамияти бузурги назариявӣю амалӣ дошта, дар раванди таълим аз он дар ҳама навъҳои муассисаҳои таълимӣ бомуваффақият истифода намудан мумкин аст. Аз тарафи дигар, андешаҳои сиёсӣ-ҳуқуқиаши Кошифиро дар қатори бузургтарин мутафаккирони ҷаҳон гузоштааст.

Як қатор натиҷаҳои таҳқиқоти диссертатсионӣ дар мақолаҳои илмӣ, ки мазмуну муҳтавои онро инъикос мекунанд, пешниҳод шудаанд.

ТАВСИЯҲО

Дар натиҷаи омӯзиш, баррасӣ ва таҳқиқоти андешаҳои сиёсӣ ва ҳуқуқии Ҳусайн Воизӣ Кошифӣ тақлиф ва тавсияҳои илмиву амалиеро пешниҳод менамоем, ки дар оянда барои беҳтар намудану тақмили идорақунии давлатӣ, татбиқи ҳуқуқ, тарғибу ташвиқи андешаҳои гуманистонаи ниёгон дар кишвар хизмат мекунанд.

Пеш аз ҳама тавсия карда мешавад, ки таълимоти Ҳусайн Воизи Кошифӣ оид ба аслҳои демократӣ ва андешаҳои то имрӯз мубрам дар афкори сиёсӣю ҳуқуқиаши ба таври муфассал таҳлилу тафсир карда шавад.

Ҳангоми таҳлили афкори сиёсӣю ҳуқуқии Кошифӣ махсусан андешаҳо оид ба адолат ва адолати иҷтимоӣ бояд мавриди баррасиву таҳлили ва омузиши ҳаматарафа қарор дода шавад. Маълум аст, ки адолати ҷавҳари ҳамагуна муносибатҳои ҷамъиятиро ташкил дода, заминаи устувори давлат, ҳокимият, қонуният ва тартиботи ҷамъиятӣ мебошад. Истифодаи андешаи мутафаккири тоҷик дар ин самт аз ғоида ҳоли нест.

Андешаҳои Кошифиро оид ба адолати судӣ ҳамчун адолати дар амалия ҷонибдорӣ намуда, дар ҳаёти муосир бояд истифода кард. Кошифӣ дар масъалаи мазкур андеша дорад, ки тақягоҳи давлат ва нишондиҳандаи

муносибатҳои боадолат дар кишвар танҳо амалисозии адолати судӣ шуда метавонад.

Истифодаи андешаҳои мутафаккир оид ба ҳуқуқи инсон чанбаи на танҳо илмӣ, балки амаливу умумичаҳонӣ дорад. Андешаҳои Кошифӣ дар самти эътироф ва амали намудани ҳуқуқи инсон метавонад ба дарди ҷомеа даво бахшида, баёнгари мубрамият ва муҳим будани он дар афкори сиёсӣ ҳуқуқи асримиёнагии тоҷикон бошад, ғарбиён дар ҷаҳони имрӯза онро кашф ва дастгири доранд.

Истифодаи андешаҳои гуманистонаи мутафаккир аз қабилӣ ҷимояи ҳуқуқи пиронсолону дармондагон низ ба манфиати ҷомеаи гузашта, имрӯза ва оянда хоҳад буд. Мутафаккир дастгирии эҳтиҷмандонро вазифаи давлат ва ҳар фарди ҷомеа шумурда, ба хислати давлати иҷтимоии тоҷикон хусусияти таърихӣ бахшида аст. Ин таълимот моро водор месозад, то баён намоем, ки хислати иҷтимоии давлати Тоҷикистон на танҳо талаботи замони муосир, балки яке аз рукнҳои таълимоти гузаштагонамон низ ҳаст ва мансабдорони давлатӣ бояд аз он бохабар ва онро дар тарғибу ташвиқи ин хусусияти давлати муосир истифода намоянд.

Яке аз дастовардҳои бузурги Кошифӣ дар фарқият аз Абунасири Форобӣ принсипи хизматгори халқ эътироф кардани амалдорон мебошад. Чтавре маълум аст, Форобӣ илми сарвариро ягона илм ва ҳунаре медонист, ки он хизмат карда ба касе набуда, сарвар аз хурдӣ бояд ба ин вазифа тайёр карда шавад. Ин равиш бояд дар қонунгузори амалкунанда, дар муносибат бо халқ ва тарбияву таълими мансабдорон ба таври васеъ истифода гардад. Махсусан ин андеша бояд дар Академияҳои идоракунӣ мавриди истифода бошад, ки дар онҳо мансабдорони оянда таҳсилу фаъолият мекунанд;

Баъзе тавсияҳои мутафаккир, масалан, барои фаъолияти рузмарра ҷорӣ намудану риоя кардани речаи кориро барои ходимону ҳокимон муҳим арзёбӣ намуда, таҳияи стандартҳои фаъолияти ҳаррӯзаи мансабдоронро тавсия менамоем, ки тибқи метавон ба фаъолияти ҳаррӯзаи мансабдор баҳо додан имконпазир мегардад.

Яке аз мубрамгарин андешаи мутафаккир пешниҳод намудани принсипи Ватандӯстӣ ва ҷимояи Ватан мебошад. Истиклолияти иқшвар ба осони ба даст намомадааст ва дар ин роҳ кишвар ҳазорҳо қурбонӣ кардааст. Аз ин сабаб, таълиму тарбияи ватандӯстии дар шахрвандон, аз ҷумла ба мансабдорони давлатӣ талаби замони муосир мебошад. Вазъияти ҷаҳони имрӯза масъаларо боз ҳам мубрам намуда, он бояд ба яке аз рукнҳои таълиму тарбия, тайёр намудани кадрҳо мубаддал гардад.

Тибқи таҳлили осори мутафаккир тавсияи дигар, додани умури молии мамлакат бояд ба дасти афроди амонатдор ва поквичдон мебошад. Масъалаи тарбияи кадрҳои поквичдон ва амонатдорро яке аз масоили рӯз шуморида, мо низ ба тавсияи мутафаккир ҳамроҳ гардида, талаб мекунем, ки на танҳо дар умури молиявӣ балки дар қулли мансабҳои давлатӣ бояд ашхоси ватандӯсту амин таъйин карда шаванд.

Тавсияи дигар дар ин самт муқаррар намудани нозирон ва назорат бар фаъолияти амалдорони молиявӣ кишвар, ва на танҳо онҳо мебошад, ки имрӯз дар фаъолияти тақрибан аксари соҳаҳо мушоҳида мегардад, мисли

Хадамот дар соҳаи назорати меҳнат, Хадамоти назорат дар соҳаи маориф ва ғайра. Тавсия аз он иборат аст, ки фаъолияти ин мақомоти назорати бояд оптимизатсия карда шуда, вазифа ва самтҳои фаъолияти якдигарро тақрор нанамоянд.

Кошифиро аз рӯи як қатор андешаҳо мутафаккири ҳамасри мо номидан мумкин аст. Таҳлили андешаҳои мутафаккир - тавсияи дигар ишғироки фаъолонаи шаҳрвандон дар идоракунии кишвар мебошад. Мутафаккир ҳуқуқи шаҳрвандон чихати ишғирок дар идоракунии давлатиро эътироф намуда талаб дорад, ки ҳар як фард бояд дар муайян намудани дурнамои тақдирӣ ҳеш, сиёсати давлат бояд фаъол бошад.

Тавсияи дигар махсусан ба насли ҷавон дар масъалаи таълиму тарбия мебошад ва нақши онро дар ташаққули инсон хеле барҷаста эътироф мекунад. Дигар тавсия қасбу хунар омухтан барои зиндагонии шоиста пешниҳод мегардад.

Бояд қайд намуд, ки андешаҳои сиёсиву ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ имрӯз низ метавонад барои рушди ҷомеа, тарбия ва таълими шаҳрвандон, дуруст ба роҳ мондани идоракунии давлат, масоили вобаста ба амалисозии адолати судӣ ба мо хизмат намоянд. Аз ин сабаб, бояд кулли асарҳои мутафаккир бознашр шаванд, то дар заминаи онҳо таҳқиқоти илмиву оммавӣ сурат гирифта, андешаҳои гуманистонаи муаллиф мавриди истифода ва хизмати кишвар қарор дода шавад.

ИНТИШОРОТ АЗ РҶҶИ МАВЗҶИ ДИССЕРТАТСИЯ

I. Мақолаҳои илмие, ки дар маҷаллаҳои тақризишавандаи Комиссияи олии аттестатсионии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон нашр шудаанд:

[1-М]. Давлатов М. Н. Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ ва аҳамияти муосири он. /М.Н.Давлатов// Паёми ДДТТ (маҷаллаи илмӣ). 2015. - № 3 (12). - С. 113-117.

[2-М]. Давлатов М. Н. Ақидаҳои сиёсӣ- ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ оид ба пайдоиши ҷомеа, ҳокимият ва давлат. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи илмӣ-сиёсии ДИД назди ПҶТ «Идоракунии давлатӣ». 2017. - № 1 (33). - С. 104-114.

[3-М]. Давлатов М. Н. Афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Аҳбори ИФСХ АИ ҶТ. Душанбе, 2017. - № 3. - С. 142-148.

[4-М]. Давлатов М.Н. Афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ дар осори Хусайн Воизи Кошифӣ («Анвори Суҳайлӣ», «Футувватномаи султонӣ», «Ахлоқӣ Муҳсинӣ»). /М.Н.Давлатов// Паёми ДМТ (Бахши илмҳои иҷтимоӣ-иқтисодӣ ва ҷамъиятӣ). Душанбе : «Маркази таъбу нашр, баргардон ва тарҷума». 2017. - № 2/6. - С. 256-261.

[5-М]. Давлатов М.Н. Категорияҳои адолат, созиш, бахшиш ва авф дар афкори Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов//

Маҷаллаи академии ҳуқуқӣ АИ ҶТ. Душанбе. 2018. - № 3-4 (23-24). - С. 20-35.

[6-М]. Давлатов М.Н. Тарбияи ахлоқии ҳадам ва ҳашам (ҳодимон ва ҳокимон): ҳуқуқ, ваколат ва масъулияти онҳо дар таълимоти Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи АИ Ҷ. Душанбе. 2018. - № 3 (27). - С. 30-38

[7-М]. Давлатов М.Н. Ғояҳои Хусайн Воизи Кошифӣ дар бораи ахлоқи касбии ҳодимон ва ҳокимон. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи АИ ҶТ. 2019. - № 4 (32). - С. 52-60.

[8-М]. Давлатов М.Н. Андешаи «шоҳи одил» дар таълимоти Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи АМИТ. 2020. - № 2 (34). - С. 56-64.

[9-М]. Давлатов М.Н. Ғояи «давлати ормонӣ» дар афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи илмӣ-сиёсии АИД назди ПҶТ «Идоракунии давлатӣ». 2020. - № 4/1 (48). - С. 127-135.

[10-М]. Давлатов М.Н. Буризода Э.Б. Рушди фарҳанги ҳуқуқи ниёгон дар асрҳои миёна (дар заминаи таълимоти Кошифӣ оид ба ҷомеа, давлат ва ҳуқуқ). /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи АМИТ. 2021. - № 1(37). - С. 16-28.

II. Мақолаҳо ва фишурдаи интишорот дар маҷмӯаи маводи конференсро:

[11-М]. Давлатов М.Н. Ҷавонон-ояндаи Тоҷикистони соҳибистиклол. «Омӯзгорӣ ҷавон», 2013. - № 32.

[12-М]. Давлатов М.Н. Шахсияти хирадманду фозил ва бузург. Муҳаққиқи давлатдорӣ миллӣ. /М.Н. Давлатов // Маҷмӯаи мақолаҳо доир ба фаъолияти илмиву таълимӣ ва омӯзгорӣ Буризода Эмомалӣ Бозор ва китобномаи шарҳи ҳолии ӯ. - Душанбе: «Меҳрона-2017», 2019. - С. 70-74.

[13-М]. Давлатов М.Н. Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон- санади тақдирсоз. /М.Н. Давлатов // Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон: масоили таърихӣ пайдоиш ва нақши он дар рушди падидаҳои давлату ҳуқуқ (Маҷмӯаи мақолаҳо дар конференсияи илмӣ-назариявӣ оид ба рӯзи Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон ДДОТ ба номи С.Айнӣ, ИФСҶ АИ ҶТ). Душанбе, 2019. - С. 274-280.

[14-М]. Давлатов М.Н. Захираҳои обӣ-рушди асосии соҳаҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон. /М.Н. Давлатов// Маҷмӯаи маводҳои илмӣ. Бахши илмҳои иқтисодӣ, техникаӣ, табиӣ-риёзӣ ва гуманитарӣ. Маҷмӯаи осори илмӣи ДТТ ба номи академик М.Осимӣ. Душанбе - 2020. - С. 224-228.

[15-М]. Давлатов М.Н. Масоили мубрами афкори сиёсӣву ҳуқуқии ниёгон дар илми ҳуқуқшиносии тоҷик. /М.Н. Давлатов// Маводи Конфронси ҷумҳуриявии илмӣи “Масоили мубрами таърихи давлатдорӣ ва ҳуқуқи тоҷикон”, ИФСҶ-и АМИТ, 29 марти соли 2022 (Душанбе, 2022).

**НАЦИОНАЛЬНАЯ АКАДЕМИЯ НАУК ТАДЖИКИСТАНА
ИНСТИТУТ ФИЛОСОФИИ, ПОЛИТОЛОГИИ И ПРАВА
ИМЕНИ А. БАХОВАДДИНОВА**

На правах рукописи

ББК: 67.8 (2Т)

УДК: 341.3 (575.3)

Д – 13

ДАВЛАТОВ МАЪРУФДЖОН НАРЗИАЛИЕВИЧ

**ПОЛИТИКО-ПРАВОВЫЕ ВЗГЛЯДЫ ХУСАЙНА
ВОИЗА КОШИФИ И ИХ ЗНАЧЕНИЕ В
СОВРЕМЕННУЮ ЭПОХУ**

А В Т О Р Е Ф Е Р А Т

диссертаций на соискание ученой степени кандидата юридических наук по специальности 12.00.01-теория и история права и государства, история учений о праве и государстве

ДУШАНБЕ-2022

Диссертация выполнена в отделе истории государства и права Института философии, политологии и права имени А. Баховаддинова Национальной академии наук Таджикистана.

**Научный
руководитель:**

Буризода Эмомали Бозор - доктор юридических наук, профессор, заведующий отделом истории государства и права Института философии, политологии и права имени А. Баховаддинова Национальной академии наук Таджикистана

**Официальные
оппоненты:**

Маликова Азиза Хорисовна - доктор юридических наук, профессор кафедры теории права и философии Самарского государственного экономического университета Российской Федерации

Кенджаев Шухратжон Юсуфович - кандидат юридических наук, доцент кафедры теории и истории государства и права, Таджикский государственный университет права, бизнеса и политики

**Оппонирующая
организация:**

Академия государственного управления при Президенте Республики Таджикистан

Защита диссертации состоится 10 июня 2022 года, в 13⁰⁰ часов на заседании диссертационного совета 6Д.КОА-002 при Таджикском национальном университете (734025, г. Душанбе, ул. Буни Хисорак, зал диссертационного совета юридического факультета)

С диссертацией можно ознакомиться на сайте www.tnu.tj и в Центральной научной библиотеке Таджикского национального университета по адресу: 734025, г. Душанбе, пр. Рудаки, 17.

Автореферат разослан «__» _____ 2022 года.

**Ученый секретарь диссертационного
совета, доктор юридических наук, доцент**



Назаров А.К.

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования. В период независимости Республики Таджикистан государством и правительством страны по указаниям и напутствиям Основателя мира и национального единства - Лидера нации, Президента Республики Таджикистан уважаемого Эмомали Рахмона на основе историко-культурных документов проводятся, ставшие традицией, празднования юбилеев персидских и таджикских мыслителей. Празднования 1100-летия государства Саманидов, Года арийской цивилизации, Года чествования Имама Азама в 2009 году являются инициативой главы государства по пропаганде культуры предков, поскольку изучение бесценного научно-литературного наследия персидско-таджикских мыслителей играет существенную роль в совершенствовании и развитии общества и системы государственного управления. Это необходимо для повышения национального самосознания, укрепления достойного поведения и высокой правовой культуры граждан, познания взглядов и учений персидско-таджикских мыслителей. Вместе с тем Основатель мира и национального единства - Лидер нации, Президент Республики Таджикистан уважаемый Эмомали Рахмон подчеркнул, что «Таджики, пережившие много противоречивых и трудных периодов на протяжении тысячелетий своей истории, во все времена, прибегая к толерантности, совету и диалогу, неоднократно доказали, что решения проблем, конфликтов насильственным путем и противопоставлением различных мировоззрений и идей может не только вызывать моральное разложение и изъятие нравственной культуры и цивилизаций, но и привести к разрушению государств. В современную эпоху народ Таджикистана, также опираясь на взгляды и исторический опыт своих предков, всегда поддерживает процесс диалога цивилизаций»¹.

Политико-правовые идеи таджикского народа имеют долгую историю и значимость познания наследия предшественников, прежде всего, заключается в том, что в течение многих веков они воспитывали тысячи людей, как на Востоке, так и на Западе в духе справедливости, добра, гуманизма и патриотизма. Это дорогое великое наследие предшествующих поколений приобрело еще большую ценность после обретения Республикой Таджикистан национальной независимости.

Важную роль в истории изучения общественных отношений, связанных с властью, а также способами и методами управления государством, играют политико-правовые взгляды Хусайна Воиза Кошифи. По данному вопросу, при изучении истории политико-правовой мысли Таджикистана следует придать серьезное значение эффективному использованию политико-правовых идей таджикско-персидских мыслителей. Актуальность данной темы исходит из статуса, содержания и сущности науки о политико-правовом воззрении на современном

¹ Эмомали Рахмон. Выступление на Международном симпозиуме на тему «Великий Имам и современный мир», 05.10.2009. Душанбе. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://prezident.tj/>.

этапе государственности, которая полностью меняется, а анализируемые в ней темы, уже охватывают глобальную и злободневную проблематику современности.

Актуальность темы исследования исходит также из в призыва Лидера нации Эмомали Рахмона в своём Послании к Маджлиси Оли Республики Таджикистан от 26 декабря 2019 года относительно обращения внимания изучению наследия предков, в котором отмечается: «Нашим ученым, всем другим представителям интеллигенции необходимо придавать серьезное значение изучению истории, популяризации и разъяснению духовного наследия, народных традиций и обычаев, которые в течение веков запечатлелись в исторической памяти нашего народа. Славная история таджикского народа является великой школой самосознания, и мы обязаны почитать её, изучать яркие страницы героизма и подвигов своих предков, утверждать их как основу идеи патриотизма и верности Родине»¹.

Политико-правовые взгляды Хусайна Воиза Кошифи не возникли в пустом месте². Меняющиеся условия общества, кардинальные перемены в управлении государством и во власти, проводимые на разных этапах развития общества реформы, распространение политико-правовой мысли в различных сферах жизни общества и государства повлияли и все ещё продолжают влиять на формирование государственного управления. С другой стороны, роль и место творений и наследия Хусайна Воиза Кошифи были действительными в совершенствовании политико-правовой мысли средневековой эпохи и современности, а его научное исследование приобрело огромное значение.

Актуальность темы также кроется в личности Кошифи, представляющая его как политического реформатора. При ознакомлении с произведениями Кошифи выясняется, что в своих незыблемых произведениях он выразил прогрессивные политико-правовые взгляды своего времени и как политический реформатор прекрасно продемонстрировал свой высокий статус, одаренность и достоинство.

Степень научной разработанности изучаемой проблемы. Одним из важных моральных, политико-правовых особенностей национальной государственности таджиков является то, что благодаря взглядам Кошифи и других таджикских мыслителей, государство во взаимосвязи с обществом воспринимается как позитивное явление жизни людей, следовательно нравственное наследие этого мыслителя отличается от аналогичного европейского мышления. В отличие от европейских политико-правовых взглядов, где государство воспринималось наряду с позитивным, и как негативное явление, схожее средству эксплуатации человека, машине насилия и т.д.³, Кошифи связывал прогресс общества с беспристрастным государством, считая действительным назначение государства в обеспечении

¹ Послание Президента Республики Таджикистан, Лидера нации, уважаемого Эмомали Рахмона Маджлиси Оли. 26.12.2019., Душанбе. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://prezident.tj/>.

² Кошифи Х.В. Футувватномаи султонӣ. Ахлоқи Мӯҳсинӣ. Рисолаи «Ҳотамия». - Душанбе: «Адиб», 1991. - С. 231.

³ Масалан андешаҳои Томас Гоббс, К. Маркс, В.И. Ленин. Ниг.: Сотиволдиев Р.Ш. Таърихи таълимотҳои сиёсӣ ва ҳуқуқӣ. - Душанбе, - С. 261-280; Буриев И.Б. Таърихи афкори сиёсӣ ва ҳуқуқӣ. Нашри 2. – Душанбе, 2016. - С.190-193.

благополучия общества, возложил на государство задачи по созиданию и благоустройству страны.

Опыт накопленный на различных исторических этапах относительно совершенствования современной политико-правовой мысли, в том числе взгляды Хусайна Воиза Кошифи, воздействовавшие на процесс принятия и реализации законов Республики Таджикистан «Об ответственности родителей за обучение и воспитание детей», «Об упорядочении традиций, торжеств и обрядов в Республике Таджикистан», «О благотворительной деятельности», «Об амнистии в связи с 50-летием Победы в Великой Отечественной войне 1941-1945 годов», «Об амнистии», постановления и Маджлиси Оли Республики Таджикистан «Об амнистии», Кодекс этики государственного служащего Республики Таджикистан и Правила депутатской этики Маджлиси намояндагон Маджлиси Оли Республики Таджикистан, должны применяться также во многочисленных нормативных правовых актах в области правового регулирования деятельности управления государственных органов, в ходе дальнейшего совершенствования власти и политических органов в республике. В этой связи историко-правовое исследование политико-правовой мысли средних веков имеет в настоящее время не только огромное научное значение, но и практическую сущность, где данное заключение еще раз формулирует актуальность темы данной диссертации.

Некоторые стороны и аспекты политико-правовых взглядов таджикских мыслителей рассмотрели советские и нынешние исследователи - Ахмедов М.¹, Ахмадов М.², Ашуров Г.³, Бабаев Х.⁴, Бобоев М.К.⁵, Вазиров З.⁶, Гафуров Б.Г.⁷, Зокиров Г.Н.⁸, Каримова М.М.⁹, Ходизода Р.¹⁰, Саидов А.Х.¹¹, Сагторов А.¹², Тохиров Ф.Т.¹³, Хусайнова А.А.¹⁴, Др. и др.

¹ Ахмедов М. Санъати ахлоқӣ дар осори Хусайн Воизи Кошифӣ. Маҷаллаи «Фарҳанг». №6, 2008.

² Ахмадов М. Ҳаёт ва мероси илмӣ адабии Хусайн Воиз. - Душанбе: 1973. Энциклопедияи советии тоҷик. Ҷилди 3-634с.

³ Ашуров Г. Философские взгляды Носира Хисрава (на основе анализа трактата «Зад аль-мусафирин»); Автореф.дисс... канд. филос. наук. - Душанбе, 1964. - 25с.

⁴ Бабаев Х. Государственно-правовые взгляды Алишера Навои: Автореф.дисс... канд. юрид. наук. - Ташкент, 1975. - 33с.

⁵ Бобоев М.К. Социально-политические и этические взгляды Низамулмулька: Автореф.дисс... канд. филос. наук. - Душанбе, 1996. - 23с.

⁶ Вазиров З. Социально-политические и нравственно-религиозные учения в философской системе футуввата: Автореф. дисс... канд. филос. наук. - Алма-Аты, 1981. - 17с.

⁷ Гафуров Б.Г. Таджики. Древнейшая, древняя и средневековая история. - М., 1972. - 564с.

⁸ Зокиров Г.Н. Сиёсатшиносӣ. - Душанбе: «Матбуот», 2003. - 616с.

⁹ Каримова М.М. Историческая ценность идей Мир Сайида Али Хамадони о семейном воспитании и их осуществление в условиях современного таджикского общества. Дисс. . кан. пед. наук. Курган-Тюбе, 2016.

¹⁰ Ходизода Р. Калила ва Димна аз рӯи «Анварии Сухайлӣ»-и Х.В.Кошифӣ. Энциклопедияи миллии тоҷик. - Душанбе: 2009. Ҷилди 1. - С. 608.

¹¹ Саидов А.Х. Юридическая типология и основные правовые системы современности // Общая теория права. - Н.-Н., 1993. - С. 49-84.

¹² Сагторов А. Из истории персидско-таджикской литературно-эстетической мысли (X-XV вв.): Автореф. дисс. ...канд. филос. наук. - Душанбе, 1972. - 28с.

¹³ Тахиров Ф.Т. Правовая система дореволюционного Таджикистана. - Душанбе, 1998. - 71с.

¹⁴ Хусайнова А.А. Общечеловеческие ценности в мировоззрении Абдурахмана Джами: Автореф.дисс... канд. филос. наук. - Ташкент, 1994. - 22с.

Несмотря на наличие научных работ и диссертаций данных ученых Таджикистана советского и настоящего периода отдельное диссертационное исследование политико-правовых взглядов Хусайна Воиза Кошифи до сих пор не проводилось. Данная диссертация в определенной степени позволит заполнить имеющийся пробелы в этом направлении.

Связь работы с научно-исследовательскими программами. Диссертация подготовлена в рамках перспективных научно-исследовательских программ отдела истории государства и права Института философии, политологии и права Национальной академии наук Таджикистана для 2008-2012 гг. «Традиции государственности и правовые реформы в истории таджикского народа: история и современность» и для 2013-2018 гг. "Особенности действия правовых институтов в истории таджикской государственности". Одной из целей этих программ был анализ правовых и политических учений таджикских мыслителей, определение места таджикских мыслителей в становлении и развитии институтов государственности и традиций права.

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА ИССЛЕДОВАНИЯ

Цель исследования. Целью данной диссертации является исследование политико-правовых взглядов Хусайна Воиза Кошифи и их значимости в современную эпоху, выявление политико-правовых взглядов Кошифи на общество, власть и государство, определение путей достижения данными взглядами совершенства.

Задачи исследования. Для достижения данной цели исследование сконцентрировано на решении следующих задач:

- рассмотрение основ и процесса формирования политико-правовых идей Кошифи;
- исследование политико-правовых убеждений персидско-таджикских мыслителей средневековья и определение их влияния на управление обществом в период независимости Республики Таджикистан;
- определение принципов и правовых явлений в учении Кошифи;
- выявить аспекты и особенности правовой доктрины Кошифи;
- определение понятия и системы управления, а также совокупной характеристики общества, государства и власти с точки зрения Кошифи;
- выявление путей и способов, средств и методов изучения политико-правовых взглядов Кошифи;
- определение понятий политики, власти, государства в воззрениях Кошифи и сравнение с их современным состоянием;
- разработка и представление рекомендаций по использованию выводов и результатов диссертационного исследования в формировании законодательства,

¹ Джахид А. Учение Абу Насра аль-Фараби о государстве: Автореф. дис... канд. филос. наук. - Душанбе, 1962. - 180с.

популяризации научных знаний и укреплении практики таджикской государственности в современных условиях.

Объект диссертационного исследования. В качестве объекта диссертационного исследования рассматриваются общественные отношения, на основе исследования которых сформировались и развились политико-правовые убеждения персидско-таджикских мыслителей и в частности воззрения Кошифи.

Предмет диссертационного исследования. Предметом диссертационного исследования являются закономерности формирования и развития политико-правовых идей в эпоху средневековья, формирование и совершенствование политико-правового учения Хусайна Воиза Кошифи.

Теоретической основой диссертационного исследования. Выводы и предложения диссертации могут послужить при последующем исследовании политико-правовой мысли и её дальнейшего совершенства в период грядущего формирования государственности, включая политическую власть, развитие и расширение различных видов управления как основное мерило в обществе. Они также могут быть полезны при сравнительном правовом анализе политико-правовых воззрений персидско-таджикских мыслителей, в частности Кошифи, относительно совершенства государственного управления.

Теоретической основой диссертационного исследования являются научные исследования современных таджикских авторов, в которых обсуждаются некоторые аспекты данной темы. Диссертация основана на идеях и научных мнениях известных таджикских исследователей. - Абдукодирзода С., Абдулхонов Ф. М., Буризода Э.Б., Диноршоев М.Д., Диноршоҳ А.М., Зоир Ч.М., Кенджаев Ш.Ю., Махмудзода М.А., Одиназода Р.С., Рахмон Д.С., Раджабов С.А., Шарофзода Р.Ш., Холиқзода А.Г., Шоев Ф.М. и др¹.

¹ Ниг., ба монанди Абдукодирзода С. Хусайн Воизи Кошифи ва суннати тафсиригори Куръон ба забони форсии тоҷикӣ (асриҳои X-XV). Дисс... номз. илм. филол. - Душанбе, 2020. - 305 с.; Абдулхонов Ф.М. История судопроизводства досоветского Таджикистана (историко-правовое исследование): дисс. канд. юрид. наук. - Душанбе, 2011. - 190 с.; Буриев И.Б. Действие мусульманского права в дореволюционном Таджикистане (VIII-нач. XX вв.): Автореф. Дисс. канд. юрид. наук. - Душанбе, 1998. - 20 с.; Диноршоев М. Натурфилософия Ибн Сина. Автореф. дисс. докт. филос. наук. - М., 1987. - 45 с.; Диноршоев, А.М. Права человека в истории общественной мысли: монография. - Душанбе, 2013. - 146 с.; Зоир, Дж.М., Сафаров, Б.А. Суверенная государственность на постсоветском пространстве: предпосылки и процесс формирования (на примере Республики Таджикистан): монография. - Университет, 2012. - 336 с.; Кенджаев, Ш.Ю. Государственно-правовые взгляды Джами: дис. канд. юрид. наук. - Душанбе, 2003. - 210 с.; Махмудзода М. Сиёсати ҳуқуқ ва давлати демократӣ (маҷмуи мақолаҳо маърузаҳо). - Душанбе: ЭР-граф, 2017. - 632 с.; Одинаев Р.С. Формирование и развитие института мазалим в досоветском Таджикистане (историко-правовое исследование): автореф. дисс... канд. юрид. наук. - Душанбе, 2012. - 22 с.; Сафаров, Д.С. Права человека и глобализация в контексте исламской правовой культуры: монография / Д. С. Сафаров; отв. ред. А.Г. Халиков. - Душанбе: Офсет Империя, 2014. - 228 с.; Рачабов С.А., Ҳасанов С. Назарияи давлат ва ҳуқуқ. - Душанбе, 1989. - 185 с.; Сативолдыев Р.Ш. Политическая и правовая мысль раннесредневекового мусульманского Востока [Электронный ресурс]: На примере «Кабуснамэ», «Сиёсет-намэ», «Синдбаднамэ» Дис. ... д-ра юрид. наук: 12.00.01. -М.: РГБ, 2003. - 524 с.; Холиқзода, А.Г. Политико-правовые учения Мухаммада Газзали / А.Г. Холиқзода// Теория восточного управления (в учениях персидско-таджикских мыслителей): хрестоматия (средние века). - Душанбе: ЭР-граф, 2017. - С. 120; Шоев, Ф.М. Государственно-правовые взгляды Мухаммада Газзали: дис. канд. юрид. наук. - Душанбе, 2018. - 218 с.

Методологическую основу исследования составляют общенаучные методы, в том числе общие законы теории познания, в том числе единства и борьба противоположностей, отрицание отрицания, переход количества в качество, категории диалектики, - сущность и проявление, система и элемент, целое и часть и т.д. При исследовании различных аспектов проблемы, были использованы методы логики, включающих анализ, синтез, индукцию и дедукцию, научное и логическое заключение, сравнительный метод изучения явлений политико-правовой мысли ученого, соотношение и связь его идей с идеями других мыслителей. Формально-юридический метод и другие специфические методы истории политической и правовой мысли были использованы при сопоставлении нравственных и правовых воззрений мыслителя и заложили прочную основу для определения его политических и правовых идей.

Научная новизна исследования. Данная диссертационная работа является первым специальным исследованием политико-правового учения Хусейн Ваиза Кошифи, его содержание и сущность в его эпохе по сравнению с современностью в рамках комплексного теоретического, историко-правового анализа. В диссертации рассмотрены общие закономерности происхождения и развития политико-правовых взглядов Кошифи в средние века на основе анализа исторических условий, хронологической рамки и тенденций их развития. В результате исследования выдвигается ряд выводов и предложений по совершенствованию проанализированных вопросов в политико-правовом воззрении данного мыслителя. В результате исследования делается ряд выводов и предложений по совершенствованию анализируемых вопросов в политико-правовой мысли этого мыслителя.

В научных исследованиях также были выявлены следующие новшества:

- место учения Хусейна Ваиза Кошифи в политико-правовой мысли;
- взаимосвязь права и политики, этики, воспитания и требований Хусейна Ваиза Кошифи к главе государства;
- категории справедливости, прощения и амнистия в учении Хусейна Ваиза Кошифи;
- вопросы общества, власти и государства в учении Хусейна Ваиза Кошифи;
- идея «справедливого царя» и «идеального государства» в учении Хусейна Ваиза Кошифи;
- Учение Хусейна Ваиза Кошифи о правах, полномочиях и обязанностях государственных служащих;
- идеи Хусейна Ваиза Кошифи о профессиональной этике государственных чиновников и служащих.

В произведениях Кошифи наблюдается не только мысль о том, что такое общество существует, но и необходимость его введения и создания наилучшего нравственного общества. В этом выражено отличие воззрений Кошифи от взглядов других персидско-таджикских мыслителей. В исследованиях данное мнение Кошифи и возможность создания такого общества названо результатом длительной борьбы народных тенденций с реакционными мотивами и правилами распространенных народных устремлений и идеалов в неравном феодальном обществе.

Положения выносимые на защиту:

2. Учение Кошифи о причинах и факторах возникновения общества:

- Кошифи признает, что причиной возникновения общества является потребность людей. По мнению Кошифи, каждый человек создан по природе таким образом, что для самосохранения и достижения высочайшего уровня совершенства, он нуждается во многих вещах, для обретения которых необходима человеческая общность. В данном вопросе Кошифи имеет общее мнение с Фараби и Мискавайхом и считает, что на ход возникновения общества влияют следующие факторы: а) общество сформировалось в то время, когда люди стали нуждаться в материальных средствах для продвижения по жизненному циклу; б) Общество, согласно Кошифи, не может существовать без взаимоотношений, и только справедливость и необходимость взаимоотношений будут причиной единства, взаимопонимания, гармонии, порядка и стабильности общества.

2. Учение Кошифи о справедливости:

- мыслитель, анализируя понятия «справедливый шах», «справедливое общество», «правосудие», во всех случаях использует категорию справедливости как осевую категорию политического и правового характера. Кошифи уделяет особое внимание социальной справедливости, поскольку, по его словам, справедливость регулирует отношения людей в обществе. Кошифи определил справедливость следующим образом: «справедливость - это предоставление правосудия угнетенным», то есть мыслитель под справедливостью, прежде всего, имел в виду правосудие;

- Кошифи использует справедливость не только как меру оценивания отношений между индивидами в человеческом обществе, описания общественного порядка, оценку деятельности государственного управления и политики правителей, но в конечном счете посредством справедливости определяет социальный порядок;

3. Учение мыслителя о власти и правителе. Согласно учению Кошифи власть имеет божественное начало, и Бог выбирает правителя для каждого исторического этапа;

Кашифи перечисляет три типа власти (лидерства): первый, власть над подданными, второй, власть над придворными; третий, власть над подчиненными;

- Анализируя взаимосвязь между властью и принуждением, Кошифи определяет соотношение власти и принуждения.

-Об идеальном обществе. Во всех своих произведениях Кашифи пропандировал такое общество и государственное устройство, где защищались бы интересы всех слоев общества. По его мнению, основы и источники, на основе которых строится идеальное общество, прежде всего, - это принципы справедливости, этики и соблюдения прав, труд и досуг, знание и мудрости. Общество, где мораль поддерживает постоянный баланс между его членами, не нуждается ни в каком шахе и султানে, а основной причиной, по которой обществу нужны шахи и султаны, является лишь социальная несправедливость, существование притеснения и угнетения.

Кошифи является сторонником образованного, справедливого шаха, постоянно размышляющего о развитии страны. По его мнению, глава идеального государства

должен обладать четырьмя основными достоинствами: 1) мудростью; 2) мужественностью; 3) благоразумием; 4) справедливостью.

4. Учение Кошифи о праве. Необходимость и цель права - это упрочение правил этики, искусство управления и поведения людей. Этика - свод правил и норм человеческого поведения по отношению друг к другу в обществе, а причиной возникновения права Кошифи определил потребность установления порядка;

- о принципе верховенства закона: все члены общества должны соблюдать право: «Всем следует выполнять права». Анализируя вопросы права, этики, закона и их роли в обществе, мыслитель поднимает вопрос о верховенстве закона и справедливости, требования которых являются обязательными для всех людей;

- Суть верховенства закона также связано с обязательностью наказания. Обязательность наказания он пояснил так: виновные лица должны быть непременно наказаны либо прощены, когда приняли раскаяние в своих злодеяниях.

- естественное право, закон, нормы морали, государственное законодательство, указы и постановления главы государства, этики и основы искусства управления, дидактические книги признаются источниками права;

Кошифи разделял нормативно-правовые акты на два вида: первое, указы шаха и второе, приказы чиновников.

- исследуя вопрос войны и мира, мыслитель воспитывает людей в антивоенном и миролюбивом духе, решительно осуждает подстрекателей войн и напоминает о разрушительных последствиях войны. Разделяя войну на справедливую и несправедливую, он считает войну за Родину, веру и религиозные войны священным и справедливым. Анализируя тактику и способы ведения войны, он рекомендовал, что «в случае войны не следует воздерживаться от требования врага о мире, и фактически не следует допускать раздор и препирательство, что означало бы упорство, а следует искать мира, чем в итоге достигается победа».

5. Учение Кошифи о правосудии.

- Осуществление правосудия является полномочием шаха и казия;

- назначение или утверждение исключительного приговора является прерогативой шаха;

- требования к кандидату на должность кози (судьи): во-первых, финансовая независимость (только материально обеспеченный человек может согласно установленным требованиям вершить правосудие); во-вторых, назначение им заработной платы;

- требования к субъекту правосудия по вопросу установления наказания прежде всего, установление наказания по справедливости, то есть назначение наказания, соразмерного преступлению и равносильного ему;

- один из принципов уголовного права - в определенных случаях, например, при необходимой защите лицо должно быть освобождено от наказания либо помиловано шахом, - пишет Кошифи. По мнению Кошифи, надлежит: «шаху - сделать своим девизом помилование и прощение грехов, а не истязать своих чиновников за мелкие погрешности».

6. Учение Кошифи о законности - устойчивом порядке в стране и её роли в развитии государства:

- Кошифи является сторонником устойчивого порядка в государстве и рекомендует стабильность государственного устройства и отношений между государственными органами и гражданами;

- законность считается одним из прочных основ государственности: Кошифи не представляет управления государством без соблюдения принципа законности и правопорядка;

- Кошифи видит законность в выполнении требований правовых норм государственными чиновниками и шахом, а также их соблюдение со стороны поданных. Шах использует два варианта осуществления правовых норм: первый, исполнение и второй, применение.

7. Учение Кошифи о государстве. Кошифи определяет государство следующим образом: «Государство является результатом естественного развития, в основе его создания лежат потребности и нужды людей, и государство строится не для жизни в целом, а для счастливой жизни».

В своем учении о происхождении государства Кошифи считает важными следующие причины:

- поскольку не все правовые нормы реализуются добровольно, одной из причин возникновения государства является необходимость применения правовых норм и неотвратимость силового государственного принуждения. Если бы не было падишаха, люди стали бы поедать, т.е. губить и уничтожать друг друга»;

- у государственной власти имеется два важных основ, первая - армия, а вторая, финансы;

- вопреки мнению Аристотеля, Кошифи утверждает, что государством должны править не люди, а право и мораль.

О государственном управлении: государство должно возглавить меньшинство, то есть элита. Он не считает людей общества одинаковыми и равноправными, управление специалистами;

- необходимость назначения человека только на одну государственную должность;

- осуществление консультирования и соблюдение конфиденциальности тайн государственности в управлении государством: «Нушерову сказали: «Некто разглашает твою тайну». Он приказал, спрячьте его в земле, чтобы тайна оставалась утаённой»;

- актуальность сбора сведений, ее точность и своевременность в государственном управлении;

- история каждого государства включает в себя пять этапов развития: появление новой власти на месте старого; сосредоточение всей власти в руках одного человека; развитие государства; переход к насильственным и силовым методам управления страной для подавления оппозиции; политический кризис и ликвидация государства;

- государство имеет определенные рамки существования и оно равно трем поколениям. В течение этого периода государство проходит три стадии развития: первая, появление новой государственной власти взамен предыдущей; вторая, централизация власти одного человека и устранение тех, кто помогал в ее

достижении; третья, развитие государства, порядка, доверия, переход к методам принуждения, подавление оппозиции и упразднение государства.

8. Учение Кошифи о функциях государства. Ими являются вопрос о защите государственной независимости, защита Родины, трудоустройство, мобилизация людей на добросовестный труд, социальное обеспечение;

- реализация организационных функций и определение режима работы, отдыха и обучения государственных служащих;

- установление лучших правовых норм во взаимоотношениях между властью и личностью, государства с обществом и с подданными;

- совершенствование традиции, нравы и обычаи, и на их основе определение и укрепление правовых и нравственных норм поведения людей.

Кроме того, в его задачи входят: а) обеспечение правосудия; б) повышение уровня познания общества; в) анализ науки, нравственного и правового воспитания населения; г) стремление к благополучию и помощи иностранным городам; д) защита жителей страны от нападений внешних врагов; е) взаимовыгодные отношения с другими государствами; ё) мирное сосуществование членов общества; ж) отправление правосудия и применение наказания к тем, кто преступает закон, совершает преступления и нарушает мирную жизнь людей.

По мнению мыслителя, стабильности, правопорядку в стране и существованию государства несут угрозу следующие факторы армия, произвол правителя, ненадлежащее и необъективное отправление правосудия.

Факторы упрочения мира и стабильности в обществе определение статуса для армии и его соблюдение главой государства, зависимость внутренней и внешней безопасности страны от военных.

9. Идея справедливого шаха в учении Кошифи: Справедливый шах - одна из центральных тем в политико-правовой мысли Хусайна Воиза Кошифи, которую он постоянно совершенствует в своих произведениях. Задача справедливого шаха - искоренить угнетение, несправедливость и безнравственность в обществе.

По мнению Кошифи, страна и государство процветает и развивается благодаря справедливой политике царя. Следовательно, он не представляет существование государства без мудрой политики царей. Кошифи считает справедливого царя политиком и покровителем политики. В связи с идеей справедливого царя Кошифи предлагает теорию справедливого управления.

Одной из важнейших задач справедливого царя Кошифи считает выбор и расстановку государственных чиновников.

10. Требования к государственным чиновникам. Требования к министру. Подчеркивая особую роль министра в государственном управлении, Кошифи считает эту должность важнейшим элементом государственности, поскольку министр отвечает за всю практическую работу по управлению страной и создает определенную систему. Шах должен особо относиться к министру и уважать его.

Требования к другим государственным чиновникам: Кошифи придерживается мнения, что формирование моральных качеств имеет первостепенное значение в воспитании правителей и чиновников.

- ответственность Шаха за подготовку служащих состоит в том, чтобы каждому дать подобающую ему должность.

- Кошифи утверждает, что военные играют особую роль в процессе управления государством. «На армию в основном возлагаются четыре задачи: во-первых, являть собой силу и величие падишаха; во-вторых, уничтожение врагов; в-третьих, безопасность поданных; и в-четвертых, устранение воров и обеспечение безопасности дорог».

- Шах должен по-особому относиться к армии. Ему следует проявить о ней заботу, прежде всего необходимо: во-первых, обеспечить вооружением и скакунами; во-вторых, сохранять за каждым звание; в-третьих, предоставить хорошую подготовку воинствующим мужей и вознаграждать их в войсках; и в-четвертых, передавать им трофеи, добытые у вражеского войска.

11. Учение о демократических принципах и актуальных до настоящего времени воззрениях в политико-правовых взглядах Кошифи. Воззрения Кошифи о правах человека, защите прав пожилых и беспомощных, признание чиновников слугителями народа, введение неперменного соблюдения чиновниками и правителями режима работы для осуществления повседневной деятельности, патриотизме и защите Родины;

- передачи финансовых дел страны надежным и честным людям, назначении инспекторов по наблюдению за деятельностью финансовых чиновников страны, праве граждан на участие в государственном управлении;

- роли обучения и воспитания в человеческом развитии;

- праве на обучение профессии и ремеслу.

Теоретическая и практическая значимость исследования. Практическая значимость диссертации заключается в обоснованности предложений относительно формирования и развития общества, власти и государства. Результаты, выводы и предложения автора могут быть полезны при подготовке и разработке нормативных правовых актов, в практике применения права и интерпретации современных политико-правовых идей. Результаты, достигнутые при исследовании могут использоваться в процессе обучения при проведении теоретических занятий по дисциплинам «Теория государства и права», «История политико-правовой мысли», «История государства и права Таджикистана», «Исламское право», спецкурсов «Государственное управление», «Источники права», «Законодательная деятельность» и др. Полученные результаты можно использовать также при написании госпрограмм, рефератов, курсовых, дипломных, магистерских, диссертационных и других исследований.

Степень достоверности результатов составляют политико-правовые взгляды таджикских мыслителей, труды таджикских ученых, в том числе произведения Хусейн Воиза Кошифи. Автор на основе трудов мыслителя подготовил научные статьи и диссертационную работу в ходе которой использование методов научного и объективного анализа, историко-правовых, логико-сравнительных методов дали возможность подготовить ценное научное исследование. Исследование политико-правового учения Кошифи является историко - правовой и методологической основой политико-правовых научных исследований предшественников. Кроме

того, степень достоверности результатов научной работы определяют проведенное объективное исследование, обсуждения и дискуссии в ходе обсуждения диссертации, а также анализ и сравнение политико-правовых идей Кашифи с другими мыслителями, их анализ в связи с развитием данной науки в Европе и современном Таджикистане.

Соответствие диссертации паспорту научной специальности составляет направление юридических наук по специальности 12.00.01 - Теория и история права и государства, история учений о праве и государстве.

Личный вклад соискателя ученой степени. Содержание и результаты диссертационного исследования, подготовленные при непосредственном вкладе соискателя, публикуются в серии статей, напечатанных в научных журналах по перечню Высшей аттестационной комиссии при Президенте Республики Таджикистан, а также в отчетах и выступлениях автора на общереспубликанских конференциях, научно-практических семинарах, круглых столах и других научно-культурных мероприятиях.

Апробация и реализация результатов диссертации. Данная диссертация была выполнена, обсуждена и рекомендована к защите в отделе истории государства и права Института философии, политологии и права Национальной академии наук Таджикистана.

Основные результаты диссертационного исследования обсуждались на заседаниях и методических семинарах отдела государства и права, а также семинаре кафедр ТНУ.

Результаты исследования докладывались на следующих научно-теоретических и научно-практических конференциях: “Кашифи об идеальном государстве” на международном научно-практической конференции “Государство в условиях глобализации”, Республика Казахстан, г. Алматы, Университет Сулаймон Демиреля. 23-25 апреля 2014.; Развитие правовой культуры предков в средние века (на примере учения Кашифи об обществе, государстве и праве) на научно-теоретической конференции “Конституция Республики Таджикистан: проблемы истории происхождения и её роль в развитии институтов права и государства”, посвященное Дню Конституции РТ, ТГПУ им. С.Айни, ИФПП НАНТ, (Душанбе, 2 ноября 2019). (Материалы конференции) . – Душанбе, 2019. - С. 274-280; “Актуальные проблемы политико-правовых учений в правоведческой науке таджиков” на Научно-теоретической Конференции “Актуальные проблемы истории государственности и права таджиков”, посвященное 65-летию д.ю.н. Зоира Дж.М. р. Варзоб, 29 марта соли 2022. - Душанбе, 2022.

Публикация результатов диссертации. Основные результаты проведенных исследований опубликованы в виде научных статей в рецензируемых научных журналах, входящих в Перечень изданий Высшей аттестационной комиссии при Президенте Республики Таджикистан. По содержанию диссертации издано 15 научных статей, в том числе 10 статей в рецензируемых изданиях и 5 статьи в других изданиях. Основные результаты диссертационного исследования

обсуждались в виде научного доклада на научно-практических конференциях республиканского и международного уровня.

Структура и объем диссертации. Диссертационное исследование состоит из введения, двух глав, семи разделов, заключения и списка использованной литературы (источников). Общий объем диссертации составляет 175 страниц.

ОСНОВНАЯ ЧАСТЬ ИССЛЕДОВАНИЯ

Во **введении** научно обоснована актуальность темы диссертационного исследования, определяется взаимосвязь с программами и темами научных исследований, уровень исследованности темы диссертации, цели и задачи исследования, его предмет и объект, методологические и теоретические основы, нормативно-правовые основы, научная новизна и основные научные положения, вынесенные на защиту, выявлена теоретическая и практическая значимость исследования. Вместе с тем в нем отражены сведения об апробации результатов исследования, личный вклад соискателя ученой степени, структура и объем диссертации.

Первая глава диссертации - **«Учение Хусайна Воиза Кошифи о праве»** состоит из трех разделов.

Первый раздел первой главы - **«Место учения Хусайна Воиза Кошифи в политико-правовой мысли»** посвящен жизни, формированию мировоззрения, краткому обзору творческого наследия одного из величайших таджикских мыслителей Камолитдина Хусейна Воиза Кошифи (1420-1505 г.х., место рождения - Байхак Сабзавора Герата).

Хусайн Воиз Кошифи оставил большое научно-литературное наследие - более 40 наименований, составленные по этике, хадисам, астрологии, математике, истории, политике, искусству написания сочинения, искусству проповеди, литературоведению и др. Этот выдающийся деятель культуры в своих произведениях: «Ахлоки Мухсини», «Футувватнома султани», «Рисола Хотамия», «Анвор Сухайли» и других творениях высказал примечательные и по-прежнему ценные идеи о способах и приёмах государственности, единстве религиозной и светской власти, о вкладе, вносимом лицами, занимающими видные посты и чины, а также имущими людьми.

Имя Хусайна Воиза Кошифи, наряду с самыми известными именами персидско-таджикской науки и литературы, особенно в проповеди и пропаганде человеческой этичности и правовой мысли, заслуживает всеобщего внимания и почтения.

В рамках второго раздела первой главы, названного **«Соответствие между законом, политикой, этикой, воспитанием и требованиями к главе государства, выдвинутыми Хусайном Воизом Кошифи»**, рассматриваются вопросы, касающиеся права, политики, условий и требований к кандидатуре главы государства.

Великие таджикские ученые и литераторы, в том числе Кошифи, представили полезные и интересные мысли по поводу прав человека, политических аспектов защиты прав человека, верховенства их статуса в обществе, защиты прав

собственности и свобод. Согласно учению Кошифи, равенство людей основывается на их равенстве перед законом, и все - шах и министр, богатый и бедный, состоятельный и дервиш - подчиняются закону и несут ответственность перед ним. Закон признает людей равными и призывает падишахов к справедливости и правосудию.

Анализируя вопросы права и этики, закона и их роли в обществе, мыслитель поднимает вопрос о верховенстве закона и справедливости, что является обязательным для всех людей. В воззрении Кашифи право и мораль признаны необходимыми инструментами регулирования жизни общества. В случае нарушения моральных норм в обществе действуют нормы права. По мнению Кошифи, все члены общества должны соблюдать право: «Осуществлять права следует всем», - писал он.

Уделяя особое внимание требованиям к государству и государственности, Кошифи разработал теорию восточного правления, исходящую из передового опыта предшествующих шахов и исламских времен, как модельный образец для средневековых государств, в которых права человека и защита прав человека и справедливости по сравнению с ним самим занимали центральную позицию

В третьем разделе, названном **«Категории справедливости, прощения и помилования в воззрении Хусайна Воиза Кошифи»** рассмотрены значимость, придаваемая мыслителем категориям справедливости, прощения и помилования. Справедливость и правосудие занимает центральное место в творчестве Хусайна Воиза Кошифи. Мыслитель пытался посредством весьма поучительного описания событий и происшествий арийских шахиншахов преподать урок падишахам и султанам того времени, заявляя: «благодарение заключается в том, чтобы не прогадать истины в момент гнева и ярости и считать предпочтительным спокойствие народа, чем своё собственное».

В большинстве своих научных работ мыслитель уделял пристальное внимание вопросам справедливости, правосудия, заступничества, этичности, а в необходимых случаях ссылался на них. Например, в своем произведении «Ахлоки Мухсини» он связал роль принципа справедливости в процветании страны с главой государства, отметив, что «страна должна становиться устойчивой справедливыми действиями и решениями шаха». Принцип справедливости - одно из явлений морального, религиозного и правового характера, по мнению мыслителя, имеет огромное практическое и регулятивное значение в обществе. Справедливость в произведениях Кошифи может выражать различные оттенки, а на практике демонстрировать содержание разных отношений. Например, в современном мире одним из первостепенных потребностей гражданского общества является наличие правосудия, где относительно данного вопроса мыслитель также высказывает примечательные мысли. В основе исследования Кошифи при создании этой части произведения лежит опыт предыдущей истории государства Хорезмшахов. Кошифи призывал правителей и чиновников при рассмотрении вопросов, споров и претензий всех поданных к тому, чтобы проводя всестороннее и тщательное расследование, они рассматривали и разрешали их в соответствии с требованиями права и принципа справедливости. Если аспекты вопроса или иска не раскрыты в

полной мере, рассмотрение вопроса должно быть отложено или его следует расследовать в соответствии с принципом справедливости.

Вместе с тем, подробно рассматривая вопросы отправления правосудия, Кошифи утверждал, что принятие предвзятых и необоснованных решений в судебных инстанциях становится причиной недовольства и началом смуты в стране: «Халифа Мансур сказал, - я нуждаюсь в трех лицах: первый - налоговый сборщик, который не передаст мне достояние, принадлежащее поданным, и не оставит поданным достояние, принадлежащее мне. Второй - начальник городской стражи, взимающий притязаемую плату за угнетенного с угнетателя и выносящий бескорыстный приговор, затем тяжело вздохнув, сказал: «О горе, с третьим». Его спросили, кто же он? Он ответил: «Лицо, которое раскроет картину обстоятельств дела кого-либо таким, каковым оно действительно является, воистину, если падишаху попадутся такие лица, то благо воцарится среди народа».

По его мнению, когда рассматривается иск нельзя доверять словам рассказчиков: «Если некое событие будет весьма ясным и очевидным, то пусть вердикт выносится согласно требованиям закона и справедливости. А если тайна какого-либо дела как следует не выявлена, то она должно быть разгадано в свете справедливости. И не следует верить словам рассказчиков»

По мнению Кошифи, принцип справедливости - лучшее качество и характеристика правителя и власти: «убранство справедливости является украшением правительства».

Об описании и толковании понятия и содержания принципа справедливости в «Ахлоки Мухсини» Кошифи пишет следующее: «Сообщается, что час падишахского правосудия на чаше весов покорности более весомее, чем шестидесятилетнее поклонение, поскольку результат поклонения - благо лишь для его совершающего, а справедливость выгодна знатым и простым людям, стару и малу, суть (принцип) смирения царей и нации, благословение исходящее от него, становятся непоколебимыми и слаженными, благодеяние справедливости является чрезмерным и безчисленным, не поддающимся сравнению», что аналогично воззрению Владимира Мономаха, на данном основании отдававшему предпочтение земледельцам и монахам.

Вторая глава диссертации, названная **«Идеи Хусайна Ваиза Кошифи о государстве»**, состоит из четырех разделов.

В первом разделе данной главы - **«Вопросы общества, власти и государства в учении Хусайна Ваиза Кошифи»** исследованы аспекты, связанные с функционированием общества, власти и государства.

Кошифи признает, что причина возникновения общества заключается в потребности людей. По мнению Кошифи, каждый человек по природе сотворен таким образом, что для выживания и достижения самого высокого уровня совершенства он нуждается в многих вещах, для достижения которых ему необходимо человеческое общество.

Власть и государство - явления цивилизации, и в разных цивилизациях (арийской, исламской, буддийской, христианской, китайской и др.) представлены разные их понятия. В настоящее время на формирование понятия государства также

серьезное влияние оказывают межкультурные и междивизиационные отношения. В свою очередь, политическая и правовая мысль Кошифи придала серьезный импульс формированию идей мыслителей не только таджикской, но и других наций. Неслучайно еще со времен средневековья до современной эпохи произведения Фароби, Ибн Сино, Фирдоуси, Газали, Низамулмулка, Кошифи, Джоми и других переводятся на европейские языки, обогащая культуру и формируя определенные отрасли науки в Европе и в мире.

В своих произведениях Кошифи выразил важные идеи по вопросам происхождения государства, его социальной сущности, справедливого управления, искусства управления, обязательного характера закона и его исполнения, заключения договора, порядка назначения наказания, а также по государственным задачам надима (шахского советника) и т.д.

Кошифи определил дальнейшее развитие общества и государства в связи с уровнем прогресса науки и культуры своего времени, с реалиями современности в рамках своего мировоззрения. На наш взгляд, мыслитель, хотя и путем упований, предсказал возможность демократических способов государственного правления в средние века, возможные формы демократической жизни, которые свершились в настоящем, спустя несколько веков.

Второй раздел второй главы, назван **«Идея «справедливого шаха» и «идеального государства» в учении Хусайна Ваиза Кошифи»**. Используя в своих произведениях понятия «падишах», «правитель», «королевство» вместо понятия «государство» или его главы, Кошифи рассматривает шаха и государство тождественными между собой, а также разрабатывает и представляет идею «справедливого шаха». В средневековом политическом мышлении таджикского народа моральные основы играли важную роль в управлении обществом, государством и решении политических вопросов, где доказательством такого вывода являются также идейное содержание произведения Кошифи. Под влиянием идеи «справедливого шаха» - падишах (монарх) представляется как личность, которая обладает всеми наилучшими человеческими качествами и действует в соответствии с принципами человечности и гуманизма.

По мнению Кошифи, собственность государства будет процветать и совершенствоваться благодаря справедливой политике падишаха. Следовательно, он не представляет существование государства без мудрой политики падишаха. Кошифи считает справедливого шаха политиком и хранителем политики.

Теория справедливого управления Кошифи заслуживает внимания и является научным вопросом, поскольку она выражает разные взгляды на справедливого царя и социальное государство. В связи с мнением о справедливом шахе Кошифи предлагает теорию справедливого управления.

По мнению Кошифи, для того, чтобы лидеры выросли патриотичными и справедливыми, им необходимо обладать несколькими качествами. Прежде всего, быть справедливыми и управлять обществом с помощью своей мудрости, поскольку мудрость - самый важный моральный атрибут справедливого шаха.

Понятие справедливого шаха в понимании Кошифи - это зрелый, умный и образованный человек, воплощающий в себе все достоинства благой морали.

Идеальный шах Кошифи был справедливым и заботящимся о своих подданных предводителем, то есть развитой личностью. Гуманный мыслитель учит, что люди всегда прислушиваются к словам справедливого шаха: «один из царей пошел повидать дервиша. Тот дервиш тот час же приветствовал его, совершив земной поклон. Министр царя спросил о причине такого земного поклона? Тот ответил: «Земной поклон есть благодарение». Министр снова спросил: «Чему ты благодарен?» Тот ответил: «Я поблагодарил Бога за то, что он привел к мне султана, а не повел меня к султану, ибо когда шахи приходят к дервишам, то происходит поклонение, а если дервиши идут во дворец к шахам, то совершается прегрешение».

Кошифи подчеркивает, что падишах, должен обрести знания и величие, не отклоняться от пути справедливости в управлении обществом и государством: «Парвиз наставлял своего сына, также как ты правишь людьми, тобой правит разум. Подобно тому, как требуешь от людей подчинения своим указам, не противясь службе народу и во всяком предстоящем деле будь благоразумен. В частности, в важном вопросе, которое может причинить вред достоинству людей или их искусству».

По словам Кошифи, одна из особенностей справедливого шаха - делать добро народу и поданным. Каждый в мире должен сеять семена добра и оставить после смерти доброе имя.

Одной из важнейших задач справедливого шаха Кошифи считает выбор и расстановку государственных чиновников.

Третий раздел второй главы назван «**Учение Хусайна Воиза Кошифи о праве, полномочии и ответственности государственных служащих**». Для Республики Таджикистан, которая, как независимое государство, имеет богатую древнюю историю и цивилизацию, изучение политико-правовых воззрений мыслителей прошлого, особенно политико-правовой мысли Хусайна Воиза Кошифи, имеет огромное значение в нравственно-правовом воспитании государственных чиновников и осознании ими ответственности. Нравственно-правовое воспитание правителей и служащих является важной задачей государства, иравшей в прошлом и продолжающей в настоящее время играть важную роль в развитии таджикской государственности, цель которого в основном состоит из определения прав и ответственности должностных лиц в совершенствовании государственности и управления обществом.

Как политик, он уделяет больше внимания статусу и престижу правителей, религиозных и государственных служителей и чиновников проводит разграничение между священнослужителями и политическими правителями, а также их ролью в решении вопросов социально-политической жизни. Он не мог представить себе государство без падишаха, очень высоко оценивая роль шаха в общественной жизни, признавал шаха воспитателем общества. Кошифи только пророков считает достойными двух наивысших рангов - пророчества и салтаната (религиозно-государственных постов).

Кошифи считает нравственно-правовое воспитание государственных чиновников и их обязанности важной частью требований, предъявляемых к

занятию государственных должностей. По мнению мыслителя, одним из направлений нравственно-правового воспитания государственных чиновников является их приверженность традиции футуввата (джавонмарди - благородное рыцарство). Традиция джавонмарди (благородного рыцарства), по словам мыслителя, воспитывает в человеке великодушие и мужество, патриотизм и героизм, защиту любимой родины от захватчиков, покровительство простому народу, поскольку эти идеи имеют древнюю историю в жизни персидских и таджикских народов.

Мыслитель считает, что если люди, в том числе правители и чиновники, улучшат свою мораль, изучат науку и знания, освободятся от социального и нравственного гнета, не будут угнетать других и, как следствие, получат уважение, их государство останется стабильным и безопасным: «Если человек исправит свой характер и будет вести себя достойно, он будет спасен от людского зла и будет уважаем», - написал Кошифи.

В произведении Хусайна Воиза Кошифи «Футувватномаи султони» сказано: «Благородные рыцари в основном практичные люди, все они, являясь городскими мастерами, пребывают в постоянной классовой борьбе против угнетателей. Ими развито десять присущих им самим качеств: всегда следовать истине, относиться к людям справедливо, постоянно подавлять свои чувственные желания, служить великим мужам, проявлять уважение к малым с состраданием и добродушием, обращаться к друзьям с советами, к ученым со смирением, к мудрецам с кротостью и обходительностью, к врагам с великодушием, а к невеждам с пренебрежением».

Если обратим пристальное внимание на содержание произведений Кошифи, то увидим, что в них отражены, прежде всего, правовые и нравственные идеи, такие как гуманность, патриотизм, уважение прав и свобод личности, родителей, взрослых, забота о сиротах и скитальцах, обездоленных, отбор и подготовка чиновников, трудолюбие, распространение добра, мудрости и изучение знаний, восходящие к периоду Саманидов, воззрениям мыслителей прошлого, что было вновь возрождено Кошифи.

В четвертом разделе второй главы - «Идеи Хусайна Воиза Кошифи о профессиональной этике государственных чиновников» анализируются идеи мыслителя этические аспекты чиновников и прислуживающих лиц государства. Произведения Кошифи содержат комплекс учений по государственному управлению, основам отношений с поданными, правовым вопросам, политике, полномочиям и обязанностям государственных должностных лиц, основам создания и деятельности государственных органов, этике государственных служащих.

Кошифи выступает за современную идею доверить государственную деятельность профессионалам, поскольку соблюдение этого требования приведет к развитию страны. Кошифи доказал важность этой идеи на следующем примере: «Те, кто ткнут цинковку и шелк, оба являются ткачами, но в шелковом ткачестве есть свои особые тонкости и изысканность, которые следует доверить даровитым людям».

По его мнению Кошифи, государственные чиновники должны обладать высокими правовыми и религиозными познаниями, быть богобоязненными и

законопослушными: «ответственные лица правительства должны бояться Бога и подчиняться велению закона, а не повиноваться тому, кто выдвинул их на ответственный пост».

Кошифи учит, что государственный служащий должен верно служить людям, чтобы завоевать почет и уважение: «ценишь время пребывания в чине и тратить его с пользой, стремиться к поддержке и дружелюбию и никому не причинять притеснения и обид, иначе, при лишении того чина, останется у него лишь печаль и сожаления».

По мнению Кошифи, чиновники всегда помнят, что чины, посты и должности не являются пожизненными и однажды ее необходимо покинуть, следовательно, следует украсить свои деяния благими делами: «Когдаходишь куда-либо, подумай и о том, как выйти оттуда», писал Кошифи. Кошифи отмечает, что чиновники, в том числе и государственные деятели, могут улучшить свою нравственность, очистить своё чувственное желание, сохранить душу непорочной и приятной, изучать науки и литературу, освободиться от социального и морального угнетения. То есть Кошифи, подобно Платону и Аристотелю, связывал социальную эволюцию с деятельностью отдельных людей, особенно правителей. Такой способ постановки вопроса зависел от условий периода средневекового феодализма, поскольку все важные вопросы общества решал абсолютный шах (монарх).

Одной из ведущих демократических идей Кошифи является признание чиновников слугами народа.

Мыслитель, как и теоретики демократической системы, рассматривает правителей как слуг народа, а не народ как их слуг.

ЗАКЛЮЧЕНЫ

1. Кошифи воспринимал жизнь общества всего лишь находящейся в состоянии, пребывающей в периоде подготовки к будущей, духовно-нравственной жизни. Считая шаха главой верховной власти в государстве, он был сторонником просвещенного, справедливого падишаха, неизменно помышляющего о развитии страны. Политико-правовые взгляды Кошифи оказали большое влияние на дальнейшее развитие политической мысли общества на Востоке [5- А].

2. Творческое наследие Кошифи является источником политических, правовых и этических воззрений, представленных им общественности. Политические и правовые взгляды Кошифи являются руководством для каждого члена общества. Его правовая и политическая мысль проведена от начала и до конца как осевая линия ясно и приметно. Источником этих идей является убеждения о государстве, правительстве и обществе. Государственность является источником политико-правовой мысли любого общества. Именно эта политико-правовая идея была основной целью исследования автора и обусловила выбор темы - «Политико-правовые идеи Хусайна Воиза Кошифи». Другие мнения и предположения подпитываются из этих источников. В своем бессмертном наследии Кошифи посредством

своего чудотворного пера описывает наиболее яркую картину шахства и государственности от первостепенных политических, правовых и этических явлений в обществе из событий своей жизни, приследуя цель правового воспитания государственных деятелей. Мы же вместе с автором этого вечного эпоса, становясь свидетелями как побед и поражений, так и успехов, и неудач, как свойств этичности, так и свойств скверного поведения, извлекаем для себя урок. Произведения Кошифи являются не только источником благоразумия и мудрости, отваги и героизма, моральных нравочений и идей, но и уникальным творческим наследием, книгой морали и руководством по государственному правлению, выработыванию политических и правовых убеждений и мыслей. [1- А].

3. Из повествований и приданий, приведенных в произведениях Кошифи, мы извлекаем назидания славной истории арийских народов, политико-правовых традиций и идей народа, жизненного благополучия, устоев правления страной, гуманного отношения к подданным, патриотизма, обеспечения независимости страны, свободы и благородства, посылы войны и мира и осознания правды и лжи, а также узнаем о победе света над тьмой, народных чаяний, сведения о политической деятельности, разрешении проблем между государствами, абсурдности религиозных разногласий, проявлении уважения к правам других, дружбе и товариществе. Кошифи, как благородный, знатный человек и мыслитель, придав новый импульс истории политико-правовой мысли, несомненно, развил ее. Его политико-правовые и нравственные воззрения переполнены идеей патриотизма, гуманности, безупречности и изысканности, умиротворения и безмятежности, руководств, нравочений и этичности, противостояний, борьбы и самоотверженности на пути достижения свободы народа и Родины, на пути справедливости, правды и истины [3- А].

4. Будучи мыслителем и величайшим знатоком истории и биографии своих предков, возродив в памяти и умах всего мира мысли тысячелетней давности, Кошифи извлек уроки из судьбы великих людей в истории таджикского народа и из политических событий, результатом познаний которых явились советы и поучительные выводы, которые направляют чиновников на прямой путь государственности и верного служения народу и Родине. Он донес до всего мира свои нравственные, политико-правовые идеи, включая традиции, достижения, мудрость, моральные качества мужества и доблести, духовную и нравственную мощь, честь и достоинство, национальную гордость, способ и приёмы правления страной, государственного и общественного управления, политику и уникальные воззрения персидских и таджикских мыслителей. Таджикский народ и государственные деятели на протяжении веков на

политической арене черпали из политико-правовых идей Кошифи духовную пищу, извлекали уроки нравочений и этичности, находили для себя в этой связи исцеление от недуга, оздоровление от немощи и облегчение своих проблем [4- А].

5. После прочтения произведений Хусайна Воиза Кошифи, познаются сильные духом и борющиеся за правду, истину и справедливость люди, благородные моральные качества которых служат примером для подражания. Политико-правовые взгляды Кошифи побуждают политиков на гордость и доблесть и вызывают в них пылкое чувство гнева, ненависти и негодования к врагам народа и Родины. Для Кошифи большой грех проливать человеческую кровь, особенно братьев одной крови, расы и языка и «рыцарство не означает проливать кровь своего брата и сеять семена раздора и мести среди ближних»¹. Для таджикского и персидского народов учтивость и мудрость как никогда значимы в почитании, сохранении и совершенствовании жизни, то есть жизнеустройстве. Притеснение души и вместе с тем притеснение мудрости и разума является наихудшим из грехов и зол. Отныне на земле таджиков должны утвердиться и восторжествовать лишь национальный мир и примирение, единство и солидарность. Собственно, происшествия и события, постигшие таджикский народ после обретения независимости, доказали неотвратимость светлого будущего, счастья и благополучия народа и нации в целом. Сегодня задачей каждого здравомыслящего и склонного к благодеянию человека, особенно каждого патриотичного таджика, от мала до велика, от руководителя до простого дехканина является обращение и уверование в назидания и нравочения, мудрость и разумность своих великих личностей и достижение вхождения своей страны - родного Таджикистана в число развитых стран мира. [3- А].

6. В настоящее время персоязычные земли расположены в пределах нескольких независимых стран Центральной Азии, вместе с тем персоязычное население широко распространено во многих странах Европы и Америки. Лишь гении, подобные Кошифи, в силу своими творениями собрать воедино представителей нации даже спустя столетия. Это объединение является сборищем разума, мудрости, благоразумия и человечности.

Кошифи в своих произведениях придает огромное значение вопросу воспитания правителей и государственных чиновников, включая обретение ими знаний, умений и навыков, профессиональную подготовку, воспитание мудрости, формирование их нравственных

¹ Хусайни Воизи Кошифӣ А. Калила ва Димна. Аз руи Анвори Сухайлии Хусайн Воизи Кошифӣ / А. Хусайни Воизи Кошифӣ; танзим ва тахрири нави Р. Ходизода. - Душанбе: Маориф ва фарҳанг, 2009. - 316 с.

качеств и на этой основе совершенствование ими духовно-нравственных и правовых идей. По мнению Кашифи, воспитание государственных деятелей должно осуществляться в рамках этики и путем вовлечения их в различные виды деятельности и отношений посредством контроля, отслеживания и руководства со стороны политологов.

7. В нашем исследовании в качестве основных критериев развития государственности мы выделили политико-правовые взгляды Кашифи на общество, государство и власть, а также моральные качества правителей и политиков того времени в управлении государством.

С другой стороны, важность изучения политико-правовых идей Кашифи заключается в том, что он использовал в своей работе исторические источники исламского периода, отражая традиции, способы и приёмы преподнесения средневековых идей.

Следует отметить, что во все времена политическая и правовая теория опережала практику и многие вопросы решались теоретически. То же самое обстоятельство мы наблюдаем в политико-правовых взглядах Кашифи. Во многих случаях он связывал политические вопросы и противоречия государства с общественной жизнью. Однако большое значение имел собственно его способ постановки вопроса. Этот способ постановки вопросов позволил раскрытию недостатков практики и теории мышления в обществе, что заложило основу для последующих мыслителей [8- А].

8. Наряду с историко-правовыми познаниями при изучении политико-правовой мысли таджикского народа в произведениях Кашифи важен также вопрос о социальной природе политико-правовых идей. Во времена Кашифи политико-правовые идеи отвечали потребностям аристократии и духовенства. С другой стороны, данное обстоятельство поднимает вопрос изучения истории таджикского народа, то есть видение политико-правовых идей народными массами.

Изучение политико-правовых идей Кашифи предполагает его связь с идейной практикой. Решение этой задачи невозможно без определения форм практики политической деятельности в каждый исторический период. Это связано с тем, что в политико-правовой мысли Кашифи анализируется и определяется практический опыт, его величина и на благо каких слоев общества он направлен.

9. Изучение политико-правовых идей Кашифи является важным направлением научных исследований в истории политической и правовой мысли предшественников. Следовательно, если в науке по направлению истории политико-правовой мысли таджикских и персидских мыслителей будут выявлены закономерности, имеющие мировую историческую и национальную сущность, а также эпохи и социальные закономерности общества, связывающие государство с

конкретными и целенаправленными идеями, то она прекрасно выполнит свои функции [10- А].

10. Сегодня, исходя из политико-правовых воззрений таджикских и персидских мыслителей, в том числе и Кошифи, мы должны воспитывать молодежь в духе национальной самосознания, сохранения исторической памяти, уважения к языку и культурному наследию, в которых должны все больше формироваться образ нации, традиции национальной государственности, устои предков.

Одна из важных задач диссертационного исследования заключалась в изучении влияния факторов политики на развитие государства с точки зрения Кошифи. Что касается влияния факторов на развитие государства и государственности во взглядах Кошифи, то здесь иногда возникают противоречия, которые не всегда совпадают с точкой зрения современной идеологии [6- А].

11. Говоря о политико-правовых взглядах Кошифи, нельзя забывать о конкретных закономерностях и их практических путях, в частности, о тех теоретических идеях, которые были несовместимы с практическим опытом. Такие убеждения либо исчезли, либо больше опирались на философские и религиозные идеи.

Важно проводить исследования по вопросу воспитания правителей и государственных чиновников, включая передачу им знаний, умений и навыков, профессиональной подготовки, воспитания в них мудрости, формирования их нравственных качеств и развития на этой основе их духовно-нравственных и правовых идей.

12. Если мы хотим, чтобы идеи Кошифи были сохранены на нашей земле и считаем себя его настоящими преемниками, мы должны защищать все его воззрения и действовать соответственно его учений, искренне стремиться к миру, спокойствию, единству и стабильности в стране и не позволять сеять семена раздора и ненависти среди таджикского народа и настраивать брата против своего брата.

Хусайн Воиз Кошифи, пропагандируя нравственные идеи, пытается представить идею здорового общества. В этом он опирается, прежде всего, на футувват (традицию рыцарства) - социально-политическое, моральное, религиозное и философское течение, представлявшее классовые интересы различных сословий ремесленников. Кошифи прибегнул к цели футуввата (рыцарства) и образу благородных рыцарей как к инструменту для стимулирования гуманных, демократических аспектов и человеческой благовоспитанности, широко используя в своих произведениях все его общественно-политические стороны [7- А].

Выводы и предложения диссертации могут служить основой для дальнейшего изучения политико-правовой мысли и ее дальнейшего совершенствования в период становления государственности, в том числе политической власти, формирования и расширения различных

видов управления. Они также могут быть полезны при сравнительно-правовом анализе политических и правовых взглядов персидских и таджикских мыслителей, включая Хусайна Воиза Кошифи, в отношении совершенствования государственного управления.

Таким образом, изучение политико-правовой мысли Кошифи имеет большое теоретическое и практическое значение для подготовки современных правоведов и политиков, в исследовании науки истории по направлению современной политико-правовой мысли и может быть успешно использовано во всех видах образовательных учреждений. С другой стороны, благодаря своим политико-правовым взглядам Кошифи вошел в число величайших мыслителей мира.

Ряд результатов диссертационного исследования представлен в научных статьях, отражающих его содержание

РЕКОМЕНДАЦИИ

по практическому применению результатов исследований

В результате изучения, рассмотрения и исследования политико-правовых взглядов Хусейна Воиза Кашифи мы предлагаем научно-практические предложения и рекомендации, которые будут способствовать дальнейшему совершенствованию и укреплению государственного управления, законности, продвижению гуманистических идей предков в стране.

Прежде всего, рекомендуется подробный анализ и разъяснение демократических принципов и идей актуальные в современной эпохе в политико-правовой мысли Хусейна Воиза Кашифи.

При анализе политико-правовой мысли Кашифи, в частности, следует рассмотреть и тщательно изучить взгляды на социальную справедливость. Понятно, что справедливость составляет сущность всех общественных отношений и является основой стабильности государства, правительства, правопорядка. Полезно использовать мнение таджикского мыслителя в этой области.

Взгляды Кашифи на справедливость следует отстаивать на практике и применять в современной жизни. Кашифи считает, что основой государства и показателем справедливых отношений в стране может быть только справедливое осуществление правосудия.

Использование идей мыслителя имеет не только научный, но и практический и универсальный аспекты. Идеи Кашифи о признании и осуществлении прав человека могут стать лекарством для общества, выразить их актуальность и важность в средневековой таджикской политической и правовой мысли, а в современном мире на западе они исследованы и поддерживаются.

Использование гуманных идей мыслителя, таких как защита прав пожилых и больных, также будет в интересах общества прошлого, настоящего и будущего. Мыслитель считает поддержку нуждающихся

задачей государства и каждого члена общества, а природе таджикского социального государства придает исторический характер. Это учение призывает нас констатировать, что социальный характер государства Таджикистан является не только требованием современности, но и одним из столпов учения наших предков, и государственные деятели должны осознавать и использовать эту особенность в пропаганде современного социального государства Таджикистан.

Одним из больших достижений Кашифи, в отличие от Абу Насра аль-Фараби, является принцип признания чиновников слугами народа. Как известно, науку лидерства Фароби считал единственной наукой и искусством, обладатели которой никому не служат, и к этой должности лидера надо готовить с ранних лет. Такой подход должен широко использоваться в действующем законодательстве, в отношениях с населением и в воспитании чиновников. В частности, эту идею следует использовать в академии управления, где будут учиться и работать будущие чиновники;

Мы считаем некоторые рекомендации мыслителя важными для введения и соблюдения, например, установление режима работы чиновников, и рекомендуем разработать нормативы повседневной деятельности чиновников, которые можно использовать для оценки повседневной деятельности чиновников.

Одной из важнейших идей мыслителя является выдвижение принцип патриотизма и защиты Родины. Добиться независимости страны было нелегко, и тысячи граждан стали жертвами пути независимости. Поэтому патриотическое воспитание граждан, в том числе государственных служащих, является современным требованием. Нынешняя ситуация в мире усугубляет проблему и она должна стать одним из столпов образования и обучения.

Еще одной рекомендацией от мыслителя передача ведения финансовых дел страны - надежным и честным людям. Считая вопрос о подготовке честных и благонадежных кадров одним из злободневных, мы также присоединяемся к рекомендации мыслителя и требуем, чтобы патриотические и честные люди назначались не только в финансовых делах, но и на все государственные должности.

Еще одной рекомендацией в связи с этим является установление надзора и контроля за деятельностью финансовых чиновников страны, а не только тех, которые в настоящее время наблюдаются в деятельности практически всех отраслей, таких как Служба контроля труда, Служба надзора в образовании и др. Рекомендовано оптимизировать деятельность этих надзорных органов и не дублировать задачи и направления деятельности друг друга.

Кашифи можно назвать современным мыслителем по ряду позиций. В результате анализа можно поддержать еще одну

рекомендацию - активное участие граждан в управлении страной. Мыслитель признает право граждан на участие в государственном управлении и требует от каждого индивида активности в определении будущего своей судьбы и политики государства.

Другая рекомендация предназначена специально для молодого поколения в области образования и признает его роль в формировании человека. По мнению Кашифи чтобы жить достойно необходимо освоить конкретную профессию, своевременная и современная идея, которую можно рекомендовать и нынешним поколениям.

Следует отметить, что политико-правовые взгляды Хусейна Ваиза Кашифи и сегодня могут послужить нам для развития общества, образования и воспитания граждан, эффективного управления, вопросов, связанных с отправлением правосудия. По этой причине нам следует переиздавать все произведения мыслителя, чтобы на их основе можно было проводить научные исследования, а гуманистические идеи автора могли быть использованы и служить стране.

ПЕРЕЧЕНЬ НАУЧНЫХ ПУБЛИКАЦИЙ ПО ТЕМЕ ДИССЕРТАЦИИ

I. Научные статьи автора, опубликованные в журналах, рецензируемых Высшей аттестационной комиссии при Президенте Республики Таджикистан:

[1-А]. Давлатов М. Н. Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ ва аҳамияти муосири он. /М.Н.Давлатов// Паёми Донишгоҳи давлатии тичорати Тоҷикистон. 2015. № 3 (12). - С. 113-117.

[2- А]. Давлатов М. Н. Ақидаҳои сиёсӣ- ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ оид ба пайдоиши чома, ҳокимият ва давлат /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи илмӣ-сиёсии Донишқадаи идоракунии давлатии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон «Идоракунии давлатӣ». 2017, № 1 (33). - С. 104-114.

[3- А]. Давлатов М. Н. Афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Аҳбори Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи ба номи А.М.Баҳоваддинови Академияи илмҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон. 2017, № 3. - С. 142-148.

[4- А]. Давлатов М.Н. Афкори сиёсӣ-ҳуқуқӣ дар осори Хусайн Воизи Кошифӣ («Анвори Сухайлӣ», «Футувватномаи султонӣ», «Ахлоқӣ Муҳсинӣ») /М.Н.Давлатов// Паёми Донишгоҳи миғзии Тоҷикистон (Бахши илмҳои иҷтимоӣ-иқтисодӣ ва ҷамъиятӣ). -Душанбе: «Маркази таъбу нашр, баргардон ва тарҷума», 2017. № 2/6. - С. 256-261.

[5- А]. Давлатов М.Н. Категорияҳои адолат, созиш, бахшиш ва авф дар афкори Хусайн Воизи Кошифӣ /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи ИФСҶ-и Академияи илмҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон. 2018, № 3-4 (23-24). - С. 20-35.

[6- А]. Давлатов М.Н. Тарбияи ахлоқии ҳадам ва ҳашам (ходимон ва ҳокимон): ҳуқуқ, ваколат ва масъулияти онҳо дар таълимоти Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи ИФСҲ-и Академияи илмҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон. 2018, № 3 (27). - С. 30-38

[7- А]. Давлатов М.Н. Ғояҳои Хусайн Воизи Кошифӣ дар бораи ахлоқи касбии ходимон ва ҳокимон. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи ИФСҲ-и Академияи илмҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон. 2019, № 4 (32). - С. 52-60.

[8- А]. Давлатов М.Н. Андешаи «шоҳи одил» дар таълимоти Хусайн Воизи Кошифӣ /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи ИФСҲ-и Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон. 2020, № 2 (34). - С. 56-64.

[9- А]. Давлатов М.Н. Ғояи «давлати ормонӣ» дар афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Хусайн Воизи Кошифӣ. /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи илмӣ-сиёсӣ Академияи идоракунии давлатии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон «Идоракунии давлатӣ». 2020-№ 4/1 (48). - С. 127-135.

[10- А]. Давлатов М.Н. Буризода Э.Б. Рушди фарҳанги ҳуқуқи ниёгон дар асрҳои миёна (дар заминаи таълимоти Кошифӣ оид ба ҷомеа, давлат ва ҳуқуқ). /М.Н.Давлатов// Маҷаллаи академии ҳуқуқи ИФСҲ-и Академияи миллии илмҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон. 2021, № 1(37). - С. 16-28.

I. Научные статьи, тезисы, зборниках материалах конференции:

[11- А]. Давлатов М.Н. Ҷавонон-ояндаи Тоҷикистони соҳибистиқлол. «Омузгорӣ ҷавон», 2013, № 32.

[12- А]. Давлатов М.Н. Шахсияти хирадманду фозил ва бузург. Муҳаккиқи давлатдорӣ миллий // Маҷмӯаи мақолаҳо доир ба фаъолияти илмиву таълимӣ ва омузгорӣ Буризода Эмомалӣ Бозор ва китобномаи шарҳи ҳолии ӯ.- Душанбе: «Меҳрона-2017», 2019. - С. 70-74.

[13- А]. Давлатов М.Н. Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон - санади тақдирсоз // Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон: масоили таърихӣ пайдоиш ва нақши он дар рушди падидаҳои давлату ҳуқуқ, ДДОТ ба номи С.Айнӣ. ИФСҲ АИ ҶТ. Маҷмӯаи мақолаҳо дар конференсияи илмӣ-назарявӣ оид ба рӯзи Конститутсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон. – Душанбе, 2019. - С. 274-280.

[14- А]. Давлатов М.Н. Захираҳои обӣ-рушди асосии соҳаҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон // Маҷмӯаи осори илмӣи ДТТ ба номи академик М.Осимӣ. Бахши илмҳои иқтисодӣ, техникӣ, табиӣ-риёзӣ ва гуманитарӣ. – Душанбе, 2020. - С. 224-228.

[15-А]. Давлатов М.Н. Масоили мубрами афкори сиёсӣву ҳуқуқии ниёгон дар илми ҳуқуқшиносии тоҷик. /М.Н. Давлатов// Маводи Конфронси ҷумҳуриявӣи илмӣи “Масоили мубрами таърихи давлатдорӣ ва ҳуқуқи тоҷикон”, ИФСҲ-и АМИТ, 29 марти соли 2022 (Душанбе, 2022).

АННОТАТСИЯ

ба автореферати диссертатсияи Давлатов М.Н. дар мавзӯи «Ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии Ҳусайн Ваизаи Кошифӣ ва аҳамияти он дар замони муосир» барои дарёфти дараҷаи илмӣ номзоди илмҳои ҳуқуқшиносӣ аз рӯи ихтисоси 12.00.01 – Назария ва таърихи ҳуқуқ ва давлат, таърихи таълимот дар бораи ҳуқуқ ва давлат

Калидвожаҳо: ақида, афкор, ғоя, таълимоти ҳуқуқӣ, осор, чомеа, ҳокимият, давлат, қонун, ҳуқуқ, ахлоқ, сиёсат, адолат, авф ва бахшиш, масъулият, ваколат, футувват, тарбия, сарвари давлат, шох, ҳоким, вазир, амир, ходим, амалдор, мулозим.

Диссертатсияи номзодии Давлатов М.Н. ба тадқиқоти ақидаҳои сиёсӣ-ҳуқуқии мутафаккири асрҳои XV-XVI-и тоҷику форс Ҳусайн Воизи Кошифӣ (солҳои 1420-1505) бахшида шудааст. Дар танзими ҳуқуқии муносибатҳои давлат бо чомеа, ҳокимияти сиёсӣ, идоракунии, ниҳодҳои давлатӣ ва шахсони мансабдори давлатӣ дар таърихи афкори сиёсӣ ҳуқуқӣ, осор ва афкори Ҳусайн Воизи Кошифӣ нақши муассир дорад.

Барои Ҷумҳурии Тоҷикистон, ки ҳамчун давлати соҳибистиклол, дорои таърих ва тамаддуни боғановати бостонӣ мебошад, омӯзишу пажӯҳиши ташаққули афкори сиёсӣ ҳуқуқии мутафаккирони миллат дар замони гузашта ва ҳозира яке аз масъалаҳои муҳим ва мубрам мебошад. Афкори сиёсӣ ва ҳуқуқии мутафаккирони тоҷику форс, аз ҷумла Кошифӣ ба тарзи идоракунии давлат ва чомеа, ташкили ҳокимияти сиёсӣ, фаъолияти мунтазами ҳокимон нисбат ба раият ба рушди давлатдорӣ тоҷикон таъсири калон дошта, дар замони ҳозира низ таъсири муфид мерасонад. Бинобар ин, муайян ва таҳқиқ намудани масъалаи мавриди назар аз мубрам будани таҳқиқоти диссертатсионӣ шаҳодат медиҳад.

Таҳқиқоти таърихӣ ва ҳуқуқии афкори сиёсӣ ҳуқуқии Кошифӣ низ яке аз масъалаҳои муҳим ба ҳисоб рафта, асосан ба муайян кардани омилҳо ва роҳҳои тақмили давлатдорӣ нигаронида шудааст. Ба назари муаллифи таҳқиқоти диссертатсионӣ таҷрибаи сиёсӣ-ҳуқуқии дар тӯли давраҳои гуногуни таърихӣ андӯхташуда, оид ба тақмили давлатдорӣ, аз ҷумла таҷрибаи давлатдорӣ тоҷикон, сиёсат ва кишвардорӣ аз ҷониби ҳокимони давр, ҳамчунин миқдори зиёди маводи вобаста ба меъёрҳои ҳуқуқӣ дар соҳаи танзими ҳуқуқи идоракунии давлатӣ, на танҳо аҳамияти назариявӣ, балки манфиати амалӣ низ доранд, ки бори дигар мубрам ва муҳим будани пажӯҳиши мазкурро тасдиқ мекунад. Диссертатсия анталогияи афкори сиёсӣ-ҳуқуқии Шарқи асримиёнагиро пурра намуда, барои омӯзишу таҳқиқи мероси мутафаккирони гузашта нигаронида шудааст.

АННОТАЦИЯ

на автореферат диссертации Давлатов М.Н. на тему «Политико-правовые взгляды Хусайна Воиза Кошифи и их значение в современную эпоху» на соискание ученой степени кандидата юридических наук по специальности 12.00.01-теория и история права и государства, история учений о праве и государстве

Ключевые слова: убеждение, мнения, идея, мысль, правовое учение, произведения, общество, власть, государство, закон, право, мораль, политика, справедливость, помилование и прощение, ответственность, полномочие, футувват (благородное рыцарство), воспитание, глава государства, шах, правитель, министр, эмир, служащий, чиновник, мулозим (слуга при особе высокого ранга).

Кандидатская диссертация Давлатова М.Н. посвящена исследованию политико-правовых идей таджикско-персидского мыслителя XV-XVI веков Хусайна Воиза Кошифи (1420-1505). В истории политической и правовой мысли произведения и идеи Хусайн Воиз Кошифи сыграли ощутимую роль в правовом регулировании отношений государства с обществом, политической властью, управлением, государственными институтами и государственными должностными лицами.

Для Республики Таджикистан, которая как независимое государство обладает богатой древней историей и цивилизацией, изучение и исследование становления политико-правового воззрения мыслителей нации в прошлом и настоящем является одним из самых важных и актуальных вопросов. Политико-правовые взгляды таджикских и персидских мыслителей, в том числе Кошифи на способы управления государством и обществом, организацию политической власти, регулярное функционирование государственных институтов, решение государственных вопросов политическим путем, справедливость правителей к поданным, оказывая большое влияние на развитие таджикской государственности, имеют также благотворное воздействие и по настоящее время. Следовательно, выявление и изучение рассматриваемого вопроса свидетельствует об актуальности диссертационного исследования.

Историко-правовое исследование политико-правовой мысли Кошифи также является одним из наиболее важных вопросов, направленных в основном на выявление факторов и путей совершенствования управления. По мнению автора диссертационного исследования, накопленный за различные исторические периоды политико-правовой опыт по совершенствованию государства, в том числе опыт таджикского государства, политика и правление страной правителями того времени, а также большой объем материала, связанного с правовыми нормами в сфере государственного управления, имеют не только теоретическое значение, но и практическую пользу, чем еще раз подтверждается актуальность и значимость данного исследования. Диссертация дополняет анталологию политико-правового воззрения средневекового Востока и направлена на изучение и исследование творческого наследия мыслителей прошлого.

ANNOTATION

for the dissertation of Davlatov M.N. on the topic "Political and legal views of Husayn Voiz Koshifi and their significance in the modern era" for the degree of Candidate of Law Sciences, specialty 12.00.01 - Theory and history of law and state; the history of the doctrines of law and the state

***Keywords:** conviction, opinions, thought, teaching, idea, works, society, power, state, law, right, morality, politics, justice, pardon and forgiveness, responsibility, authority, futuvvat (noble chivalry), education, head of state, shah, ruler, minister, emir, employee, official, mulozim (servant for a person of high rank).*

M.N. Davlatov's candidate dissertation is devoted to the study of the political and legal ideas of the Tajik-Persian thinker of the XV-XVI centuries Husayn Voiz Koshifi (1420-1505). In the history of political and legal thought, the work and ideas of Hussein Voiz Koshifi have played a significant role in the legal regulation of the state's relations with society, political power, administration, public institutions and government officials.

For the Republic of Tajikistan, which as an independent state has a rich ancient history and civilization, the research and study of the formation of the political and legal views of the nation's thinkers in the past and present is one of the most important and urgent issues. The political and legal views of Tajik and Persian thinkers, including Koshifi on the ways of governing the state and society, the organization of political power, the regular functioning of state institutions, the solution of state issues through political means, the justice of rulers to their subjects having a great influence on the development of Tajik statehood, also have beneficial effect to the present. Consequently, the identification and study of the issue under consideration indicates the actuality of the dissertation.

Historical and legal research of the political and legal thoughts of Koshifi is also one of the most important issues, aimed mainly at identifying factors and ways of improving management. According to the author of the dissertation, the political and legal experience accumulated over various historical periods in improving the state, including the experience of the Tajik state, politics and government of the country by the rulers of that time, as well as a large amount of material related to legal norms in the field of public administration, have not only theoretical value, but also practical use, which once again confirms the relevance and significance of this study. The dissertation complements the antalogy of the political and legal views of the medieval East and is aimed at studying and researching the creative heritage of thinkers of the past.

Ба чопаш 13.04.2022 имзо шуд.
Андозаи қоғаз 60x84 ¹/₁₆. Қоғазӣ офсетӣ.
Ўзӯи чопӣ 7. Адади нашр 100 нӯсха.
Супориши № 84.

Матбааи ДДОТ ба номи С.Айнӣ,
хиёбони Рӯдакӣ, 121.