

**ДОНИШГОҲИ БАЙНАЛМИЛАЛИИ ЗАБОНҲОИ ХОРИЧИИ  
ТОЧИКИСТОН БА НОМИ СОТИМ УЛУҒЗОДА  
КАФЕДРАИ ФАЛСАФА ВА СИЁСАТШИНОСӢ**

*Бо ҳуқуқи дастнавис*

**ТДУ 1 (091) (575.3)  
ТКБ 87.3 (2 тоҷик)  
С-25**

**САЛИМОВ АСЛИДДИН ИНОМҚОНОВИЧ**

**ИДЕЯИ БАРОБАРИИ ИҚТИМОӢ ДАР ФАЛСАФАИ  
БОСТОНӢ ВА АСРИМИЁНАГИИ ТОЧИК**

**АВТОРЕФЕРАТИ**

**диссертатсия барои дарёфти дараҷаи илмии номзади илмҳои  
фалсафа  
аз рӯйи ихтисоси 09.00.03 – таърихи фалсафа**

**Душанбе – 2023**

Диссертатсия дар кафедраи фалсафа ва сиёсатшиносии Донишгоҳи байналмиллалии забонҳои хориҷии Тоҷикистон иҷро шудааст.

**Роҳбари илмӣ:** **Зиёӣ Хуршед Махшӯлзода** - доктори илмҳои фалсафа, профессор, муовини директори оид ба илм ва таълими Институти фалсафа, сиёсатшиносӣ ва ҳуқуқи ба номи А. Баҳоваддинови Академияи миллии илмҳои Тоҷикистон

**Муқарризони расмӣ:** **Султонзода Соқӣ Аслон** - доктори илмҳои фалсафа, дотсент, мудири кафедраи забони франсавии Донишгоҳи давлатии омӯзгории Тоҷикистон ба номи Садриддин Айнӣ

**Азизов Комил Ҷураҳонович** - номзади илмҳои фалсафа, мудири кафедраи ҳуқуқи ҷиноятӣ ва муқовимат ба коррупсияи Донишгоҳи давлатии Данғара

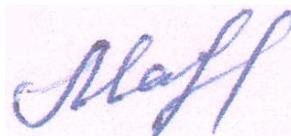
**Муассисаи пешбар:** Донишгоҳи техникаи Тоҷикистон ба номи академик М.С. Осимӣ

Ҷимояи диссертатсия «30» ноябри соли 2023 соати 14<sup>00</sup> дар ҷаласаи Шурои диссертатсионии 6.ДКОА-029 назди Донишгоҳи миллии Тоҷикистон (734025 Ҷумҳурии Тоҷикистон, ш. Душанбе, хиёбони Рӯдакӣ 17) баргузор мегардад.

Бо диссертатсия ва автореферати он дар китобхонаи марказии Донишгоҳи миллии Тоҷикистон бо нишони 734025 Ҷумҳурии Тоҷикистон, ш. Душанбе, хиёбони Рӯдакӣ 17 ва тавассути сомонаи [www.tnu.tj](http://www.tnu.tj) шинос шудан мумкин аст.

Автореферат « \_\_\_\_ » \_\_\_\_\_ 2023 с. ирсол шудааст.

**Котиби илмӣ**  
**Шурои диссертатсионӣ,**  
**доктори илмҳои фалсафа**



**Муминов А.И.**

## МУҚАДДИМА

**Мубрамии мавзуи таҳқиқот.** Проблемаи баробарии иҷтимоӣ, адолати иҷтимоӣ ва озодии шахс дар ҳамаи давру замон фикри шахсиятҳои машҳури таърихро ба худ ҷалб намудааст. Бояд эътироф кард, ки тамоми таърихи инсоният низ таърихи муборизаҳо барои адолат, озодӣ ва баробарӣ буда аст. Муборизаҳо, идея ва идеалҳо оид ба ин масъала аз давраи қишрбандишавии муносибатҳои ҷомеа оғоз гардиданд, зеро маҳз ҳамин ба қишрҳои мухталиф чудо шудани ҷомеа сабабгори пайдоиши нобаробарии иҷтимоӣ гардид. Дар меҳвари чунин раванд бошад, ҳаёти инсон меистод.

Андешаҳо доир ба “давлати идеалӣ”, “ҷомеаи идеалӣ” низ дар ҳамон даврае ба миён омаданд, ки инсоният баъди ташкили гурӯҳҳои авлодӣ ба муносибатҳои синфӣ дохил шуда, истисмори одамро аз тарафи одам ба вучуд овард. Мубрам шудани масъалаҳои нобаробарии сиёсӣ ва иқтисодӣ дар давраҳои гуногуни таърихӣ ба пайдоиши таълимоти маздакия, монавия дар Шарқ дар аҳди бостон ва назарияҳои гуманизм, либерализм, сотсиализм, коммунизм, феминизм, индивидуализм, интернационализм дар Ғарб дар давраҳои нав мусоидат намуда, сабаби инқилобҳои таърихӣ гардид.

Хотиррасон бояд сохт, ки мазмуни мафҳумҳои “адолат”, “баробарӣ” ва “озодӣ” замоне фикри инсонҳоро ба худ ҷалб намуд, ки онҳо мубрамӣ чунин падидаҳоро дар ҳаёти амалӣ мушоҳида карданд. Аз ин рӯ, ниёз ба дарки моҳияти ин мафҳумҳо тавассути донишҳои илмӣ ба миён омад. Дар ин самт идеяҳои утопистии мутафаккирони гузаштгаро дар бораи “давлати идеалӣ”, “шаҳри адолатҳо”, “шаҳри офтобӣ”, “шоҳигарии Худо дар зами-ну осмон” ва ғайраҳо мисол овардан мумкин аст.

Ҷаҳони муосир низ дар шароити мавҷуда ниёз ба як консепсияи умумичаҳонии адолат бо тақя ба баробарӣ ва озодӣ дорад, зеро ин мафҳумҳо бо ҳамдигар алоқамандӣ дошта, маҳз таносуби баробарӣ ва озодӣ меъёри муайянкунадаи адолат дар ҷомеаи инсонӣ мебошад. Алҳол аз коҳиш додани шиддати байналмилалӣ бо роҳи таъмини адолат дида, вазифаи муҳим ва мураккабтаре дар назди олимону сиёсатмадорон нест. Дар ин росто, инчунин бояд ба назар гирифт, ки ҳаёти амалии инсоният гувоҳ аст, ки мафҳумҳои “баробарӣ”, “озодӣ” ва “адолат” дар асл на мафҳумҳои “мутлақ”, балки “нисбӣ” ҳастанд. Дарк ва эътироф кардани хосияти диалектикий моҳият ва зухуроти мафҳумҳои зикршуда фақат чанбаи назариявӣ надорад. Бояд чунин идея, идеал ва назарияҳо ба ҳаёти амалии халқҳо наздик дошта, утопияи хушку холи набошанд, ҳаёти инсониятро дигаргун созанд, онро рушд диҳанд. Мусаллам аст, ки дар идеяҳо оид ба баробарии иҷтимоӣ муҳимтарин ҳадафҳо ва арзишҳои умуминсонӣ, миллӣ ва фардӣ одамон зухур карда, ғояҳои мухталиф, ки ба татбиқи онҳо алоқаманданд, ба қайд гирифта мешаванд. Аз ин рӯ, масъалаи баробарии

ичтимоӣ ва адолат чун арзишҳои умуминсонӣ имрӯз ҳам барои кулли инсоният мубрам боқӣ мемонад.

Аҳаммияти мавзуи интихобшуда инчунин дар он ифода меёбад, ки омӯзиш ва баррасии ғояҳои баробарӣ ва адолат дар таърихи фалсафа, аз ҷумла, дар осори мутафаккирони бостонию асримиёнагии тоҷик барои таҷаккули ҷомеаи демократӣ мусоидат менамоянд. Бояд қайд намуд, ки татбиқи амалии тасмими Тоҷикистони соҳибистиқлол дар бунёди ҷамъияти адолатпешаву озод, ки дар Конститутсияи ҷумҳурии ҳамчун ҳадаф эълон гардидааст, назари илмиро дар ин масъала талаб менамояд. Мубрамият ва муҳиммияти таҳқиқи мавзуи баробарии иҷтимоӣ, қабл аз ҳама, барои кишвари мо маҳз аз ҳамин бармеояд.

**Дарачаи таҳқиқи мавзуи илмӣ.** Қобили зикр аст, ки то имрӯз таҳлили падидаи баробарии иҷтимоӣ боргоҳи назариявӣ ва таҷрибавиро то дарачаи муайян ғайб гардонидаст, вале равишҳои мавҷуда на аз рӯи методологияи илмӣ-таҳқиқотӣ, балки аз лиҳози самти мавзӯ тафовутҳои зиёд доранд. Дар ин асос, барои хубтару беҳтар нишон додани сатҳи омӯзиши мавзӯ адабиёти илмӣ дар ин самт таҳия гардида ро ба гурӯҳҳо ҷудо менамоем.

**Ба гурӯҳи аввал** осори мутафаккирон ва ҷараёнҳои машҳуре, ки дар соҳаи илмҳои фалсафаи сиёсӣ бунёди ҳастанд, аз қабилҳои Афлотун, Арасту, Форобӣ, Ибни Сино, Ҷомӣ, исмоилия, Ихвон-ус-сафо, Томас Мор, Томмазо Компанелла, Сен-Симон, Оуэн, Фуре, Руссо, Гегел, Маркс, Ҷон Роулз ва ғайра дохил мешаванд.<sup>1</sup> Дар ин осор таҳлилу тавзеҳи мафҳуми “баробарии иҷтимоӣ” аз нигоҳи замони худ сурат гирифтааст. Проблемаи баробарии

---

<sup>1</sup> Ниг.: Платон. Государство // Антология мировой политической мысли. Т.1. [Текст] / Платон. – М.: Мысль, 1977; Аристотель. Политика. Афинская полития. [Текст] / Аристотель. - М.: Мысль, 1997; Абунасири, Форобӣ. Эҳсо-ул-улум [Матн] / Форобӣ А. – Душанбе: Олами дониш, 2023; Ибни, Сино. Осори мунтахаб [Матн] / Сино И. // Академияи илмҳои РСС Тоҷикистон. Шӯбаи фалсафа.- Душанбе: Ирфон 1983; Абдурахман, Джами, Книга мудрости Искандара [Текст] / Джами А. (Пер.В.Державина). Сталинабад. 1949; Носири, Хусрав. Ҷомеъ-ул-хикматайн [Матн] / Х.Носир. – Душанбе: ЭР-граф, 2011; Фурье, Шарль. Избранные сочинения. Том IV. [Текст] / Ш.Фурье. - М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1954; Сен-Симон. Избранные сочинения. Том II. [Текст] / С.Симон - М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1948; Оуэн Роберт. Избранные сочинения. Том I. / Пер. с англ. и комментарий С. А. Фейгиной.- М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1950; Оуэн, Роберт. Избранные сочинения. Том I. [Текст] / Р.Оуэн. Пер. с англ. и комментарий С. А. Фейгиной.- М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1950; Ж.Ж. Об общественном договоре [Текст] / Ж.Ж.Руссо. – М.: 1998; Гегель, Г.В.Ф. Философия права [Текст] / Г.В.Ф.Гегель. М., 1990; Маркс, К. Энгелс, Ф. Асарҳои мунтахаб [Текст] / К.Маркс, Ф.Энгелс. - Душанбе, 1965. Ҷ.2; Энгелс, Ф. Развитие социализма от утопии к науке [Текст] / Ф.Энгелс – М.: 1983.

ичтимоӣ ва намудҳои он аз ҷониби онҳо аз нигоҳи фалсафӣ, ахлоқӣ, динӣ, иқтисодӣ, сиёсӣ ва амсоли он баррасӣ мешавад.

**Ба гурӯҳи дуюм** асарҳои дохил мешаванд, ки дар онҳо ҷанбаҳои классикӣ ва умуминазариявӣ методологии масъалаи ташаккул ва инкишофи идеали баробарии иҷтимоӣ дар таърихи фалсафаи тоҷик таҳқиқ гардидааст. Дар ин гурӯҳ асарҳои А.М. Баҳоваддинов, К. Олимов, А. Турсунов, М. Раҷабов, Б. Самиев, А. Самиев, М. Диноршоев, Р. Комилов, У. Султонов, Х. Зиёев, С. Аҳмедов, А. Шамолов, А. Диноршоев, И. Зиёзода, Н. Содиқова, М. Маҳмадҷонова, М. Мирбобоев, М. Назар, Х. Идиев, А. Содиқов, М. Ҳазратқулов, М. Музаффар, С. Ятимов<sup>2</sup> ва дигаронро номбар кардан мумкин аст. Таҳқиқоти ин муаллифон дар роҳи омӯзиш ва пайдо намудани тасаввуроти муайян дар бораи идеяи баробарии иҷтимоӣ арзишманд мебошанд.

---

<sup>2</sup> Ниг.: Богоутдинов, А.М. Из истории общественно-политической мысли таджикского народа [Текст] / А.М.Богоутдинов // Вопр. философии. 1951. - № 3. - С.126 – 132; Олимов, К. Хорасанский суфизм (опыт историко – философского анализа), [Текст] / К.Олимов. - Душанбе: Дониш, 2007; Комилов, Р. Аз таърихи афкори иҷтимоӣ сиёсӣ аҳди Сомониён [Матн] / Р.Комилов. - Душанбе,1998; Комилов, Р. Фалсафаи ҳуқуқ [Матн] / Р.Комилов - Душанбе, 2004; Таърихи фалсафаи тоҷик. Дар панҷ ҷилд. Ҷ.1. [Матн] / (муҳаррирони масъул К.Олимов, А.Шамолов). – Душанбе: Дониш, 2011; Таърихи фалсафаи тоҷик. Дар панҷ ҷилд. Ҷ.5. (аз қадим то асри XX). [Матн] / (Муҳаррири масъул: А.Шарипов). – Душанбе: Дониш, 2016; Зиёев, Х.М. Суфийский орден «мавлavia» [Текст] / Х.М.Зиёев. - Душанбе, Хумо. - 2007; Зиёев, Х.М. Мавлоно [Матн] / Х.М.Зиёев - Душанбе, 2007; Шамолов, А. Каломи Мовароуннахр [Матн] / А.Шамолов. - Душанбе, 2013; Шамолов, А. Хуччатулислом Ғаззали: андешаҳои иҷтимоӣ ва сиёсӣ [Матн] / А.Шамолов. - Душанбе, 1996; Турсунов, А. Эҳёи Аҷам [Матн] / А.Турсунов - Душанбе, 1984; Восеъ, Қ. Адабиёти ҷавонмардии тоҷикӣ форс. (Вторая книга.) [Матн] / Қ.Восеъ - Душанбе, 2007. Мирбабаев, М. Этика и социальная философия Джалолиддина Давони: Дис...канд. Филос. Наук. [Текст] / М.Мирбабаев. – Душанбе, 1975.-154 с.; Султонов, У. Ақидаҳои фалсафӣ, иҷтимоӣ ва ахлоқии Абӯали Ибни Сино: Дис...канд. филос. наук [Текст] / У.Султонов - Душанбе, 1972; Идиев, Х.У. Фалсафаи иҷтимоӣ [Матн] / Х.У.Идиев. - Душанбе, 2013; Содиқов, А. Ақидаҳои ахлоқии мутафаккирони Шарқ [Матн] / А.Содиқов. - Душанбе., 1989; Ҳазратқулов, М. Этикаҳои анъанаҳои бостонии Аҷам [Матн] / М.Ҳазратқулов - Душанбе., 1986; Ҳазратқулов, М Ориёҳои тамаддуни ориёӣ [Матн] / М.Ҳазратқулов. – Душанбе, 2006; Музаффар, М. Антропологияи ориёӣ. (Арийская антропология) [Матн] / М.Музаффар. - Душанбе, 2006; Ятимов, С. Унсур-ал-меалоли кей-кавус о разуме [Текст] / С.Ятимов. – Душанбе: Истеъдод, 2015; Ятимов, С. Аристотел: Давлат ва сиёсат [Матн] / С.Ятимов – Душанбе, 2019; Садыкова, Н.Н. Антропология Бедила [Текст] / Н.Н.Садыкова. – Душанбе, 2001; Назар, М.А. Адолати иҷтимоӣ дар назария ва амалияҳои он дар ҳаёти ҷамъиятӣ (таҳлили фалсафӣ-иҷтимоӣ): монография [Матн] / М.А.Назар. – Душанбе: ИЛМ, 2022; Маҳмадҷонова, М.Т. Этические взгляды Джалолиддина Руми [Текст] / М.Т.Маҳмадҷонова. – Душанбе, 2001.

Академик А. Турсунов нақш ва мақоми файласуфони тоҷикро дар рушди илм, фарҳанг ва гуманизм нишон дода, идеяҳои инсонгароёнаи онҳоро дар роҳи расидан ба баробарии иҷтимоӣ ва ҷомеаи боадолат арзишманд баҳо додааст<sup>3</sup>. Академик К.Олимов бошад, ғояҳои иҷтимоӣ, сиёсӣ, ирфонӣ ва фалсафии мутафаккирони тоҷикро аз нигоҳи пешрафти ҳаёти ҷамъиятӣ ва қорқарди механизмҳои таъмини баробарии иҷтимоӣ баррасӣ ва арзёбӣ намудааст<sup>4</sup>.

Муҳаққиқи тоҷик Р.С. Комилов тарафҳои муҳими ақидаҳои иҷтимоии мутафаккирони тоҷику форсро таҳлил намуда, қайд мекунад, ки бештари идеяҳои файласуфони даврони пешин дар бораи мафҳумҳои давлат, адолат, баробарӣ ва озодӣ хислатҳои утопиявӣ доранд<sup>5</sup>. Дар таҳқиқоти Орипов М. низ баробарии иҷтимоӣ аз нуктаи назари фалсафaiи сиёсӣ таҳлил, муқоиса, арзёбӣ ва хулосабарорӣ қарда шудааст<sup>6</sup>.

Муҳаққиқи дигари тоҷик М. Назар низ умдатарин проблемаҳои баробарӣ, озодӣ ва адолатро баррасӣ намудааст. Аз нигоҳи ин муҳаққиқ, таъмини адолати иҷтимоӣ дар марҳалаи муосир омилҳои муҳими инкишофи ҷомеа буда, барои амалишавии ҳуқуқи озодиҳои асосии инсон ва шаҳрванд шароити зарурӣ фароҳам меоварад<sup>7</sup>.

Олими сиёсатшинос С. Ятимов нақши ақлу хирад, рушди шуури ҷамъиятӣ ва психологияи ҷамъиятиро дар бунёди давлати ҳуқуқбунёд, дунявӣ равшан намуда, роҳҳои расидан ба баробариву адолатро аз нигоҳи мутафаккири асримиёнагӣ Кайковус баррасӣ намудааст<sup>8</sup>.

Муҳаққиқ Х. Зиёев решаҳои сиёсӣ, таърихӣ-иҷтимоӣ, назариявӣ ва асосҳои таълимоти мутафаккирони намоёндаи тасаввуфро оид ба бунёди ҷомеаи боадолат таҳлил ва баррасӣ намудааст. Ин муҳаққиқ муътақид бар он аст, ки идеяи баробарӣ ва адолат дар таълимоти намоёндагони тасаввуф ба маънои инсондӯстӣ ва ахлоқ зуҳур намудааст<sup>9</sup>.

---

<sup>3</sup> Турсунов, А. Эҳёи Аҷам [Матн] / А.Турсунов – Душанбе: Ирфон, 1984.

<sup>4</sup> Кароматулло, Олим. Андешаҳо доир ба фалсафа, ирфон ва худшиносии миллӣ [Матн] / Олим Кароматулло. - Душанбе, 2014.

<sup>5</sup> Комилов, Р.С. Назарияи ҷомеаи ормонӣ дар таърихи фарҳанги форсу тоҷик [Матн] / Р.С.Комилов - Душанбе: Маориф, 1997.

<sup>6</sup> Орипов, М.К. Социальная утопия как течение общественно философской мысли в Средней Азии [Текст] / М.К.Орипов. – Ташкент; Фан 1989.

<sup>7</sup> Назар, М.А. Адолати иҷтимоӣ дар назария ва амалишавии он дар ҳаёти ҷамъиятӣ (таҳлили фалсафaiи-иҷтимоӣ): монография [Матн] / М.А.Назар. – Душанбе: ИЛМ, 2022.

<sup>8</sup> Ятимов, С. Унсурулмаолии Кайковус дар бораи хирад [Матн] / С.Ятимов. – Душанбе, 2019.

<sup>9</sup> Зиёев, Х.М. Мавлавия ва таърихи таҳаввули он [Матн] / Х.М.Зиёев. - Душанбе, Ирфон. – 2004.

Файласуфи дигари тоҷик А. Шамолов бошад, андешаҳои иҷтимоӣ ва сиёсии мутафаккирони каломро перомуни масъалаҳои баробарии иҷтимоӣ таҳқиқ кардааст. Тибқи андешаҳои ин муҳаққиқ рушди «ахлоқи чамъиятӣ» ва тарзи идоракунии «шоҳи одил», аз нигоҳи таълимоти калом, яке аз муҳимтарин омилҳо барои расидан ба баробарии иҷтимоӣ мебошанд<sup>10</sup>.

**Ба гурӯҳи сеюм** асарҳои муҳаққиқони Россия, Эрон ва ҳамчунин олимони дигар кишварҳоро, ки ба таври нисбатан амиқтар масъалаҳои адолат ва баробарии иҷтимоиро дар таърихи фалсафаи тоҷик таҳқиқ намудаанд, аз ҷумла, Андерсон К., Грецкий С., Свентоховский А., Гуторов В., Баталов Э.Я., Батраков С.П., Шакибо Парвин, Муҳаммад Р., Климойт Х.И., Пегулевский Н.В., Орипов М.К., Хучатуллоҳи Асил<sup>11</sup> ва дигаронро метавон дохил намуд. Ҳамзамон, барои дарки мафҳуми идеяи баробарии иҷтимоӣ таҳқиқоти муҳаққиқи эронӣ Хучатуллоҳи Асил «Ормоншаҳр дар андешаи эронӣ»<sup>12</sup> муфид мебошад. Дар ин асар ҷой ва нақши мутафаккирони шарқӣ дар фаҳмиши масъалаҳои баробарӣ дар ҷомеа ба таври назаррас нишон дода шудаанд.

Ҳамин тариқ, оид ба масъалаҳои адолат дар таърихи фалсафаи тоҷику форс таҳқиқоти зиёд аз тарафи олимони Шарқу Ғарб гузаронида шуда бошанд ҳам, вале чиҳаҷаҳои наомӯхтаи он, махсусан оид ба идеяи баробарӣ, то ҳол зиёд буда, барои таҳқиқи боз ҳам амиқтари ин проблема мо дар ин диссертатсия иқдом намудаем.

**Робитаи таҳқиқот бо барномаҳо (лоиҳаҳо) ва ё мавзӯҳои илмӣ.** Таҳқиқоти диссертатсионӣ дар ҷаҳорҷӯбаи татбиқи нақшаи дурнамои корҳои илмӣ-таҳқиқотӣ дар кафедраи фалсафа ва сиёсатшиносии Донишгоҳи байналмиллалӣ забонҳои хориҷии Тоҷикистон ба номи Сотим Улуғзода доир ба мавзӯи “Таълимоти фалсафӣ, сиёсӣ ва иҷтимоии мутафаккирони тоҷик ва аҳаммияти он дар муҳити ҷомеаи имрӯз” (барои солҳои 2016-2020) иҷро шудааст.

---

<sup>10</sup> Шамолов, А. Каломи Мовароуннахр [Матн] / А.Шамолов. – Душанбе, 2013.

<sup>11</sup> Андерсон, К.М. Оуэнисты в Британии. Утопический социализм и общественные движения в Англии, 1810-1830-е годы [Текст] / К.М.Андерсон - М., Наука, 1989; Баталов, Э.Я. Социальная утопия и утопическое сознание в США [Текст] / Э.Я. Баталов – М., 1982; Шакибо, Парвин. Зан дар Эрони бостон ва дар кишварҳои бостонии дигар [Матн] // Маҷаллаи Эронзамин. Канада, 2002. № 10; Климойт Х.И. Хунари монавӣ [Матн] / Х.И.Климойт Тарҷумаи Исрмилпур - Техрон.1373; Пегулевская, Н.В. Маздакское Движение [Текст] // Известия, АН СССР. Сер. Ист.философии. 1994.№4.;

<sup>12</sup> Хучатуллоҳи, Асил. Ормоншаҳр дар андешаи эронӣ [Матн] / Асил Хучатуллоҳи. - Техрон, 1371.

## ТАВСИФИ УМУМИИ ТАҲҚИҚОТ

**Мақсади таҳқиқот.** Мақсади асосии кори диссертатсионӣ таҳқиқ ва таҳлили масъалаи баробарии иҷтимоӣ дар осори илмии файласуфон ва мутафакирони тоҷик дар даврони бостон ва асрҳои миёна мебошад.

**Вазифаҳои таҳқиқот.** Барои расидан ба ҳадафи дар боло муайяншуда вазифаҳои зерин гузошта шудаанд:

- таҳлили мафҳуми “баробарии иҷтимоӣ” дар таърихи фалсафа, алоқамандӣ ва таносуби ин мафҳум бо мафҳумҳои «озодӣ», “адолат”, “ҳуқуқҳои табиӣ” дар таърихи фалсафаи тоҷик;

- муайян намудани ҷойгоҳи “баробарии иҷтимоӣ” дар ҳалли масъалаҳои иҷтимоӣ дар таълимоти файласуфони аҳди бостон ва асримиёнагии тоҷик;

- баррасӣ ва арзёбии масъалаи идеяи баробарии иҷтимоӣ дар таълимоти динҳои аҳди бостон ва мактабҳои фалсафияи динии асримиёнагии тоҷик (фалсафаи калом, исмоилия, машшоия);

- муайян намудани дараҷаи таъсири зинаҳои шуурнокии иҷтимоӣ ба рушди муҳити иҷтимоӣ дар фалсафаи аҳди бостон ва асрҳои миёна;

- арзёбии тавсифи масъалаи озодӣ, гуманизм ва идеяи “ҳокими одил” ҳамчун асоси баробарҳуқуқӣ дар таълимоти машшоия;

- нишон додани нақш ва ҷойгоҳи дин, илму маърифат ва ахлоқи ҳамида ҳамчун омилҳои калидӣ барои таъмини адолат, озодӣ ва баробарӣ дар фалсафаи калом;

- муайян намудани таъсири ҷаҳонбинии фалсафӣ ва назариявӣ ба ҳуқуқ ва сиёсати иҷтимоӣ дар таърихи афкори мардуми Шарқ;

- муайян намудани моҳияти ғояи баробарӣ дар таълимоти намояндагони аҳли тасаввуф ва мактабҳои ахлоқӣ.

**Объекти таҳқиқот** моҳияти баробарии иҷтимоӣ ҳамчун категорияи иҷтимоию сиёсӣ дар таърихи фалсафа мебошад.

**Предмети таҳқиқотро** андешаҳои файласуфони аҳди бостон ва асримиёнагии тоҷик доир ба масъалаҳои баробарии иҷтимоӣ ташкил медиҳанд.

**Фарзияи таҳқиқот.** Раванди ташаккули муносибатҳои сиёсӣ, иқтисодӣ ва иҷтимоие, ки дар ҷаҳони имрӯз сураат мегиранд, инчунин бозтоби ҳодисаҳои глобалӣ, минтақавӣ ва баъзе равандҳои дигари диалектикӣ эҳтимолияти тағйиротро дар соҳаҳои мухталиф ба бор меоваранд. Агар инсоният бо сулҳ ва осоиштагӣ зиста натавонад, ҳатман ҷои онро низоъҳои давомдор ишғол мекунанд. Дар натиҷаи нобаробариҳои иҷтимоӣ ва набудани адолат муносибатҳои ҷомеа тезутунд гардида, ҳуди ҷомеа ба руқуд мерасад. Аз ин рӯ, зарурат ва муҳимияти таҳияи консепсияи фарогири баробарии иҷтимоӣ ба миён омада, дар ин замина вазифаи давлат ва идоракунандагони он беш аз ҳарвақта мураккаб мегардад.

**Марҳила, макон ва давраи таҳқиқот (доираи таърихи таҳқиқот).** Таҳқиқоти илмӣ дар кафедраи фалсафа ва сиёсатшиносии Донишгоҳи байналмиллалии забонҳои хориҷии Тоҷикистон ба номи Сотим Улуғзода аз соли 2014 то инҷониб сураг гирифта, объекти он давраҳои бостонӣ ва асримиёнагии фарҳанги тоҷикро фаро мегирад.

**Асосҳои назариявии таҳқиқот.** Дар таҳқиқоти диссертатсионӣ, муаллиф бештар ба муқаррарот ва хулосаҳои назариятчиёни илмҳои фалсафӣ, аз ҷумла, фалсафаи иҷтимоӣ, фалсафаи сиёсӣ, фалсафаи ҳуқуқ, осори муҳаққиқон ва мутафаккирони барҷастаи Ғарб, рус, тоҷик ва ғайра, ки бевосита ба мавзӯи таҳқиқот рӯ овардаанд, таъя намудааст.

**Асосҳои методологии таҳқиқотро** методҳои соҳавӣ, ташхис, таҳлил ва синтез, муқоиса ва методҳои дигари фалсафӣ, таърихӣ ва диалектикий ташкил медиҳанд.

**Сарчашмаи маълумот.** Маъхазҳои асосиро таълимоти мутафаккирони бузурги даврони қадим ва асримиёнагӣ, ба монанди намояндагони зардуштия, Маздак, Афлотун, Форобӣ, Ибни Сино, Ҷомӣ ва дигарон, инчунин Т. Мор, Сен Симон, Маркс ва дигар файласуфон, монографияҳо, мақолаҳои муҳаққиқони ватанӣ ва хориҷӣ дар мавзӯи матраҳшуда ташкил медиҳанд.

**Заминаҳои эмпирикии таҳқиқотро** далелҳои илман асоснокшуда, натиҷаҳои таҳқиқи илмии назарияҳои гуногун перомунӣ баробарии иҷтимоӣ ва адолат дар таърихи фалсафа ташкил додаанд.

**Пойгоҳи таҳқиқот.** Таҳқиқот дар заминаи кафедраи фалсафа ва сиёсатшиносии Донишгоҳи байналмиллалии забонҳои хориҷии Тоҷикистон ба номи Сотим Улуғзода, инчунин кафедраҳои равияи фалсафии Донишгоҳи миллии Тоҷикистон сураг гирифтааст.

**Навгони илмии таҳқиқот** аз он иборат аст, ки бори аввал ба таври комплексӣ ақидаҳои мутафаккирони тоҷик дар бораи баробарии иҷтимоӣ ва нақши он дар ҳаёти ҷамъиятӣ мавриди таҳқиқ қарор гирифта, дар ин росто:

- собит қарда шуд, ки нуқтаҳои назари мутафаккирон перомунӣ баробарӣ муҳталиф буда, “баробарии сиёсӣ”, “баробарии иқтисодӣ” ва “баробарӣ дар имконият” шарҳҳои гуногун дошта метавонанд;

- тасдиқ гардид, ки дар таълимоти маздакия “баробарии иқтисодӣ” асоси баробарии воқеӣ доништа шуда, инсонҳо дар имконият ва натиҷаҳои иқтисодӣ бояд баробар бошанд;

- муайян қарда шудааст, ки идеяи баробарии иҷтимоӣ дар таълимоти намояндагони машшоияи шарқӣ аз ақидаҳои мутафаккирони Юнон ва Рим қадим сарчашма гирифта, хусусиятҳои хос дорад. Мутафаккирони тоҷик муътақиданд, ки “ҳокими одил” таъминкунандаи адолат ва баробарии иҷтимоӣ мебошад;

- исбот карда шуд, ки фазилат ва арзишҳои ахлоқии умуминсонӣ, ки дар осори мутафаккирони асримиёнагии тоҷик ҳақиқат карда шудаанд, заминаи баробарии иҷтимоӣ ва адолат эътироф карда мешаванд;

- натиҷагирӣ шуд, ки идеяи баробарии иқтисодӣ, сиёсӣ, баробарӣ дар имконият ҳамчун асоси ҷомеаи боадолат дар таълимоти Маздак, Форобӣ ва Ҷомӣ дар шакли утопиявӣ таҳлил, баррасӣ ва ҳулосабарорӣ карда шудааст;

- муайян карда шуд, ки ҳушахлоқӣ ва муқаррароти динӣ меъёрҳои буданд, ки онҳоро мутафаккирони тоҷик заминаи баробарии иҷтимоӣ меҳисобиданд. Ба ақидаи онҳо “ахлоқи ҷамъиятӣ”, “худшиносӣ”, “гузаштан аз худ”, “маҳкум кардани эгоизм” баробарии иҷтимоиро таъмин менамоянд;

- тасдиқ карда шуд, ки барои мутафаккирони тоҷикӣ форс дин дараҷаи пайдорӣ, устуворӣ, хушбахтӣ, саодатмандии сокинон, соҳибмаърифатӣ, ҳисси адолатпарварӣ ва эҳсосоти баробариро дар руҳи инсонҳо бедор месозад;

- ҳулосабарорӣ карда шуд, ки як қатор мутафаккирон, аз ҷумла, Ғаззоли, Мотуридӣ ва Ҷамадонӣ новобаста аз нобаробариҳои сиёсии замонашон тавонистаанд, ки идеяҳои диниро аз нигоҳи адолат, ақл, фаросат, ҳиҷра, баробариву бародарӣ ва ахлоқи ҳақиқатӣ инсонӣ шарҳ диҳанд;

- исбот карда шуд, ки идеяи баробарии иҷтимоӣ дар таълимоти мутафаккирони тоҷик, гарчанде бо сабаби норасоии муҳити иҷтимоӣ дар шакли ормонӣ зуҳур кардааст, аммо заминаи воқеӣ ва аҳаммияти ба шарҳу тавзеҳи дошта, метавонад инсонҳоро ба сӯи адолат, ҳақиқат, маърифат, худшиносӣ ва баробарӣ ҳидоят намояд.

### **Нуқтаҳои ба ҳимоя пешниҳодшаванда:**

1. Аз нуқтаи назари мутафаккирони тоҷикӣ, инсонҳо пеш аз он, ки дар ҷомеа баробар, озод, адолатхоҳона ва тибқи талаботи ахлоқӣ зиндагӣ кунанд, бояд аввал идеяи ҳақин падидахоро дошта бошанд. Дар таълимоти зардуштия ноил шудан ба “ҷамъияти адолатхоҳ” ва баробарӣ дар мавриди ғалабаи қувваҳои некӣ бар зидди нерӯҳои бадӣ ва баргараф намудани монсаҳои дар ин роҳ ба амаломата имконпазир мегардад. Идеяҳои баробархуқуқӣ, баробарии моликият ва маҳкум кардани моликияти хусусӣ бошанд, дар таърихи афкори фалсафии тоҷик бори нахуст дар таълимоти маздакия ба вуҷуд омадаанд.

2. Проблемаи баробарии иқтисодӣ, сиёсӣ ва аз байн бурдани моликияти хусусӣ ҳамчун зинаи олии адолат дар таълимоти Маздак, Форобӣ ва Ҷомӣ қоркард шудааст. Барои ин мутафаккирони тоҷикӣ форс баробарии сиёсӣ, баробарӣ дар муносибатҳои иқтисодӣ, баробарии мард ва зан дар оила, баробарии халқиятҳо ва мазҳабҳо аз муҳимтарин проблемаҳои таъмини адолат ва баробарии иҷтимоӣ маҳсуб меёбанд.

3. Муҳокимарониҳои бештари мутафаккирони тоҷик дар атрофи баробарии сиёсӣ, иқтисодӣ ва дигар шаклҳои баробарӣ утопияи хушкӯҳӣ набуда, идеяҳои онҳо оид ба дарки моҳияти “баробарӣ”, “адолат”, “эгоизм” ва “гуманизм” характери амалӣ доранд. Дарк, баҳогузорӣ, таҳлил, муқоиса ва хулосабарориҳо оид ба идеали баробарии иҷтимоӣ дар таърихи фалсафаи тоҷик дар ду шакл зухур кардаанд: таъмини баробарии инсонҳо дар имконият ва баробарӣ ҳам дар имконият ва ҳам дар натиҷа.

4. Дин аз назари мутафаккирони асримиёнагии тоҷик на танҳо имон, эътиқод ва василаи оромии дил, балки воситаи ба низом даровардани ҳаёти амалӣ, таъмини баробархуқуқӣ ва муҳити ахлоқию адолатпарварона маҳсуб меёбад. Ақлонӣ будани идеяҳо оид ба адолати иҷтимоӣ ва баробарӣ шартӣ қуллии ҳаёти инсонҳо буда, он заминаи ташаққули плюралиزمии сиёсӣ, таҳаммулпазирии ақидавӣ, истеҳсолоти ҷамъиятӣ, шуур ва равони ҷамъиятӣ ба ҳисоб меравад.

5. Аз нигоҳи исмоилиён дар рушд ва таъмини адолат нақш ва мақоми имоми замон бесобиқа буда, онҳо парҳезкорӣ, шикастани нафс, ғалаба бар ҳислатҳои эгоистӣ, дӯст доштани меҳан, таъҷаб илму хирад ва риояи принципҳои дигари ахлоқӣ ҳамаҷуз яке аз омилҳои асосӣ дар бунёди ҷомеаи боадолат меҳисобанд. Аммо, аз нигоҳи Носири Хусрав, инсон принципҳои ахлоқро наметавонад ба таври мутлақ риоя намояд. Аз ҷониби дигар, бо сабаби маҳдудиятҳои мавҷуда дар муҳити иҷтимоии худ ин мутафаккир натавонистааст, ки андешаҳои ӯро перомунӣ баробарӣ ва адолат пурра ба таври ошкоро баён кунад.

6. Идеяи баробарии инсонҳо дар тасаввуф ва таълимоти мутафаккирони тоҷик, аз ҷумла, Абдурахмони Ҷомӣ дар шаклҳои ормонӣ, ахлоқӣ ва иҷтимоӣ зухур карда, онҳо моҳияти нобаробарӣ ва баробарии иҷтимоӣ, адолат ва беадолатӣ, озодӣ ва ноозодиро аз ҳамин дигоҳ муайян кардаанд. Мутафаккирони мутасаввиף ва намоёндагони мактабҳои ахлоқӣ нишон додаанд, ки таҷрибаи интиҳоби роҳҳои таҷрибаи баробарии иҷтимоӣ дар ҳар як ҷомеа аз шароити гуногун вобаста аст. Аз ин рӯ, чунин интиҳоб дар саҳнаи омилҳои гуногун сурат гирифта, наметавон онро фақат бо майлу хоҳиши ҳолисонаи системаҳои сиёсӣ иртибот дод. Бо ҳамин сабаб истифодаи ин таҷрибаи ниёгонро бо мақсади рушди шуури ҷамъиятӣ имрӯз таваҷҷуҳи баррасиҳо аз нигоҳи равоношиносӣ ҷамъиятӣ ва антропологияи сиёсӣ ба роҳ мондан зарур аст.

**Аҳамияти назариявӣ ва амалии таҳқиқот.** Хулосабарориҳо аз қониқҳои метавонанд ба ақидаҳои фалсафӣ иҷтимоии мутафаккирони тоҷикӣ форс оид ба масъалаҳои баробарии иҷтимоӣ равшанӣ андохта, дар асоси онҳо муҳаққиқон имкон пайдо мекунад, ки паҳлуҳои дигари ин мавзуро минбаъд мавриди муҳокима ва омӯзиш қарор

диханд. Илова бар ин, маводи таҳқиқотӣ метавонад барои таҳқиқи чамъбастии масъала дар таърихи фалсафа, фалсафаи иҷтимоӣ ва сиёсатшиносӣ ва таҳияи маводи таълимӣ дар муассисаҳои таҳсилоти олии касбӣ истифода шаванд.

**Дарачаи эътимоднокии натиҷаҳои таҳқиқот** аз дақиқияти маълумот, кофӣ будани ҳаҷми маводи таҳқиқотӣ, коркарди натиҷаҳои таҳқиқот ва ҳаҷми интишорот, раванди гузаронидани таҳқиқоти диссертатсионӣ бармеояд. Хулоса ва тавсияҳо дар асоси таҳлили илмии натиҷаҳои таҳқиқоти назариявӣ ва таҷрибавӣ пешниҳод карда шудаанд.

**Мутобиқати диссертатсия ба шиносномаи ихтисоси илмӣ.** Мавзуи диссертатсия ба шиносномаи ихтисосҳои Комиссияи олии аттестатсионии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон аз рӯйи ихтисоси 09.00.03 – таърихи фалсафа мутобиқат менамояд.

**Саҳми шахсии доктараи дарачаи илмӣ дар таҳқиқот.** Интиҳоби мавзӯ, таҳияи ҳамаҷонибаи мавзуи таҳқиқоти диссертатсионӣ натиҷаи ҷаҳоншиносии чандинсолаи илмӣ-таҳқиқотии муаллиф мебошад. Тамоми давраҳои таҷрибаи нақшаи корҳои таҳқиқотӣ бо иштироки бевосита ва тавассути пешниҳодҳои муаллиф сурат гирифтааст.

**Тасвиб ва амалисозии натиҷаҳои диссертатсия.** Нуқтаҳои асосии таҳқиқот дар конференсияҳо ва семинарҳои гуногуни илмию амалию донишгоҳию ҷумҳуриявӣ ва байналмилалӣ, аз ҷумла, дар конференсияи байналмилалӣ илмӣ-амалӣ “Ҳамкории иқтисодӣ-иҷтимоӣ ва фарҳангии Тоҷикистону Ўзбекистон: таърих ва замони муосир”(Хучанд, 21-22 июни соли 2019) ироа шудаанд.

Диссертатсия дар ҷаласаи кафедраи фалсафа ва сиёсатшиносии Донишгоҳи байналмилалӣ забонҳои хориҷии Тоҷикистон ба номи Сотим Улуғзода муҳокима гардида, барои ҳимоя тавсия дода шудааст (протоколи № 8 аз 14 марти соли 2023). Инчунин, диссертатсия дар маҷлиси кафедраи таърихи фалсафа ва фалсафаи иҷтимоии факултети фалсафаи Донишгоҳи миллии Тоҷикистон муҳокима гардида, ба ҳимоя тавсия шудааст (протоколи №10/1 аз 17 майи соли 2023).

**Интишорот аз рӯйи мавзуи диссертатсия.** Аз рӯйи мавзуи диссертатсия муаллиф 5 мақолаи илмӣ дар маҷаллаҳои илмӣ тақризшавандаи Комиссияи олии аттестатсионии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон ба таърифи расонидааст

**Сохтор ва ҳаҷми диссертатсия.** Диссертатсия аз муқаддима, тавсифи умумии таҳқиқот, ду боб, ки шаш зербоб доранд, хулосаҳо, тавсияҳо оид ба истифодаи амалии натиҷаҳои таҳқиқот ва руйхати адабиёт иборат мебошад. Ҳаҷми умумии диссертатсия ба 167 саҳифаи матни компютерӣ баробар аст.

## ҚИСМҲОИ АСОСИИ ТАҲҚИҚОТ

Дар муқаддимаи рисолаи диссертатсионӣ мубрам будани мавзуи таҳқиқотӣ асоснок карда шуда ва дараҷаи омӯзиши мавзуи интиҳобшуда таҳлилу баррасӣ гардида, робитаи таҳқиқот бо мавзӯҳои илмӣ нишон дода шудааст. Инчунин, дар он объект ва мавзуи таҳқиқот, мақсади таҳқиқот, вазифаҳои таҳқиқот, фарзияи таҳқиқот, асосҳои назариявӣ ва амалии таҳқиқот, асосҳои методологии таҳқиқот, пойгоҳи таҳқиқот, навгонии илмӣ таҳқиқот, нуктаҳои асосии ба ҳимоя пешниҳодшаванда, мутобиқати диссертатсия ба шиносномаи ихтисоси илмӣ, саҳми шахсии довталаб, тасвиб ва амалисозии натиҷаҳои таҳқиқоти диссертатсионӣ, сохтор ва ҳаҷми диссертатсия нишон дода шудаанд.

Боби якуми диссертатсия – **“Баробарӣ ва адолати иҷтимоӣ ҳамчун категорияҳои фалсафӣ-иҷтимоӣ ва инъикоси онҳо дар таълимоти динӣ ва фалсафии тоҷикони бостон”** аз ду зербоб иборат буда, дар он масъалаҳои илмию назариявӣ ва методологии таҳқиқи баробарӣ ва адолати иҷтимоӣ аз нигоҳи концептуалӣ мавриди баррасӣ қарор гирифтаанд.

Дар зербоби якуми боби якум **“Моҳияти “баробарӣ” ва “адолати иҷтимоӣ” ҳамчун категорияҳои фалсафӣ”** таъкид мегардад, ки баробарии иҷтимоӣ дар таърихи афкори иҷтимоӣ умдатарин масъалаи назариявӣ буда, бо масъалаи адолати иҷтимоӣ робитаи қавӣ дорад. Дар он ҷой, ормонҳо, орзуҳо ва ҷомеаи идеалии мутафаккирон ва сиёсатмадорон аз давраҳои то пайдоиши давлат ва баъд аз пайдоиши он гирд омадаанд. Баробарӣ ва адолат ҳаргиз натиҷаи ҷунон амалияе нест, ки бе идеяи нуҳбагон ва мутафаккирон ва ҳисси баробархоҳии инсонҳо имконпазир гардад, зеро ҳар як воқеият натиҷаи мушаххаси амалишавии ягон идеяи муайян мебошад, ки дар шуури одамон ҳамчун зарурат зухур мекунад.

Барои дарк ва фаҳмиши мазмуни “баробарии иҷтимоӣ”, пеш аз ҳама, ба тобиши маъноӣ ва хусусияти мафкуравӣ доштани мафҳуми “адолат” ва “баробарӣ” назари кӯтоҳи таҳлилӣ андохта шудааст. Аз нигоҳи муҳаққиқон, “адолат” аз категорияҳои ахлоқӣ буда, он қаблан, дар шуури инсон ва баъдан, дар воқеияти объективӣ вучуд дорад.

Ҷи тавре, ки дар таҳқиқоти диссертатсионӣ таъкид мегардад, адолати иҷтимоӣ шартӣ қуллии ҳаёти шахсии инсонӣ ва коллективии одамон ба ҳисоб рафта, он натиҷаи дарбаргирии идеяҳои умумии инсонӣ маҳсуб меёбад. Он ҳамчун зинаи идеалии ҷомеа дар афкори инсонҳо бинобар маҳдудиятҳои иҷтимоӣ зухур кардааст. Эҳсосот ва тасаввурот дар бораи адолат ва баробарии иҷтимоӣ ҳулосаҳои ақлонӣ ва илмӣ инсонҳоро дар бораи муҳити иҷтимоияшон ифода месозанд. Дар баробари ин, адолати иҷтимоӣ бо дарназардошти таносуби миёни баробарӣ (нобаробарӣ) ва озодӣ маърифат карда мешавад. Ҳаёт барои ҳамаи одамон дар ҳамаи давру замон имконияти баробар зиндагӣ қарданро дода наметавонад. Аксарияти инсонҳо

фикр менамоянд, ки онҳо бештар аз дигарон дида лоиқи зиндагии шоиста мебошанд. Дар натиҷа зарурати баробарии иҷтимоӣ ба миён меояд, ки он маҳсули шуури ҷамъиятӣ мебошад. Чунин шакли муносибат ба рафтори иҷтимоии одамон наздикӣ дорад. Инчунин, таъкид шудааст, ки муҳтавои мафҳуми “баробарӣ” дар ҳаёти ҷомеа ба даст овардани як навъ “мусовишавӣ”, “якхелашавӣ” ва ё “якрангӣ”-ро байни қулли аъзои он фаро мегирад.

Аз нигоҳи диссертант “баробарӣ” – ин категорияи фалсафӣ буда, он аз овони наврасӣ тибқи вазъ дар муҳити иҷтимоӣ дар шуури инсонҳо шакл гирифта, эҳсосот ва тасаввуроти онҳоро дар бораи ҳуқуқ, сиёсат, иқтисод ва ахлоқ инъикос менамояд. Тасаввурот дар бораи “баробарии иҷтимоӣ” аз шуури ҷамъиятӣ вобаста аст, аз ин рӯ, мафҳуми он барои инсоният якранг ва якмақом нест ва шуда ҳам наметавонад.

Мафҳумҳои “баробарии иҷтимоӣ” ва “адолати иҷтимоӣ” характери сиёсӣ, иқтисодӣ, фалсафӣ, ахлоқӣ, динӣ дошта, ҳамзамон дар қадом сатҳ қарор доштани мазмун ва моҳияти ҳаёти амалиро ифода мекунанд. Мафҳуми “адолати иҷтимоӣ” инчунин, ҳамчун андозаи муайяни баробарӣ ва нобаробарӣ шинохта шудааст.

Мафҳуми “баробарии иҷтимоӣ” кӯшиши инсонҳоро дар бораи тағйири муҳити иҷтимоияшон дар бар мегирад. Инсонҳо ба мафҳуми “баробарии иҷтимоӣ”, “адолати иҷтимоӣ” ва идеяи “озодӣ” аз он сабаб рӯ оварданд, ки дар раванди ҳаёти амалӣ “нобаробарӣ”, “беадолатӣ”, “ноозодӣ” ва истисмори инсон аз тарафи инсонро мушоҳида карданд. Дар заминаи чунин беҳуқуқиҳо, зиддиятҳо ва рақобатҳои носолим гоյи “баробарии иҷтимоӣ” ҳамчун ифодакунандаи “баробархуқуқӣ” баромад мекунанд. Аз ин рӯ, инсонҳо кӯшиш менамоянд, ки тамоми зиндагии худро тағйир диҳанд, хушбахтиро соҳиб гарданд, некӯкорӣ намоянд ва ба ҳар он чизе, ки худро сазовор медонанд, бирасанд.

Мафҳуми “баробарии иҷтимоӣ” дар маънои “баробарии иқтисодӣ” низ воমেҳӯрад, ки дар мавридҳои зиёд сабаби баҳсҳо ва норозигиҳо мегардад. Аксарияти инсонҳо идеяи асосии сарватмандӣ ва камбизоатиро дар маънои моликият (пул) мефаҳманд. Бештари идеяҳои иҷтимоӣ баробарии инсонҳоро ба ҳамин маънӣ таъкид мекунанд, вале нобаробарии моликият ба нобаробарии арзишҳои инсонӣ ҳаммаъно намебошад.

“Баробарии сиёсӣ” яке аз ҷанбаҳои асоситарин ва мушқилтарини “баробарии иҷтимоӣ” ба шумор меравад. Мавҷудияти озодии сухан, имконияти иштироки баробар дар интиҳобот ва идоракунии қорҳои давлатӣ, баробархуқуқи миллату наҷодҳо ва дар амал мушоҳида кардани принсипҳои демократия аз мавзӯҳои баробарии сиёсӣ мебошанд.

Дар зербоби дуҷуми боби якум – **“Масъалаҳои баробарӣ ва адолат дар таълимоти динӣ-фалсафии бостонии тоҷик”** таъкид мегардад, ки

аввалин идеяҳои баробарии иҷтимоӣ характери тахайюлӣ доштанд ва дар шаклҳои ормонӣ зухур мекарданд. Дар чунин таълимот мавҷудияти ҷомеаи мукамал, давлати мукамал ва инсонии комил имконпазир тасвир мешавад. Аммо таҷрибаи инсоният нишон медиҳад, ки ҷомеаи мукамал ва давлати мукамал дар асл вучуд дошта наметавонанд. Дар ин замина, таълимоти зардуштия, монавия ва маздакияро дар шинохти воқеияти иҷтимоӣ метавон ҳамчун нишондиҳандаи рушди руҳияи одамони ҳамон давра фаҳмид, зеро зардуштия ду идеяи бузургро тарғиб менамуд, ки онҳо идеяи Некӣ ва идеяи Худо буданд.

Ғояи баробарии иҷтимоӣ дар таълимоти фалсафӣ ва динии бостонии тоҷик зери мафҳумҳои ахлоқ, некӣ, ирода, маърифат, шинохт, шоҳи одил, поквичдонӣ, имон, эътиқод, инсонгароӣ ва ғайра маънидод мешавад. Ҳамзамон, дар фалсафаи сиёсии зардуштия озодӣ, адолат, баробарӣ дар шакли тафаккури ахлоқӣ-иҷтимоӣ инъикос гаштаанд. Маҳз ҳамин таълимоти бе-назири зардуштия оид ба некӣ буд, ки ҳанӯз дар асри шашуми томелодӣ Куруши Кабир эълонияе қабул намуд, ки тибқи он баробарии динию мазҳабии тамоми сокинони империяи Ҳахоманишинҳо таъмин гардида буд.

Ғояи баробарӣ ва адолат дар таълимоти дигари фалсафӣ-динии тоҷикони бостонӣ - монавия зухур кардааст. Ин ғояро монавия аз оғози ҳеш ҳамчун арзиши ахлоқӣ ва маърифатӣ шумурда аст.

Асоситарин масъалаи маздакияро бошад, идеяҳо дар бораи баробарӣ ва расидан ба он ҷомеае, ки одамон орзуи онро доранд, ташкил медиҳад. Эҳсоси баробархуқуқӣ дар натиҷаи чараёни дуру дарози тақмили низоми афкор ва амалкардҳои ақли инсонӣ омода шуда, зина ба зина дар ҳаёт татбиқ мешавад. Ҳар гуна бадбахтиҳо, ноқомӣҳо, нооромӣҳо ва норасоӣҳо аз нигоҳи таълимоти маздакия маҳз бо сабаби нобаробарӣ мебошанд. Аз сабаби он, ки дар замони Маздак бухрони иқтисодӣ, хушксолӣ ва қаҳтӣ фаро расида буд, хулосаи мантиқӣ баровардан имкон дорад, ки дар он замони ҳассос танҳо идеали баробарӣ сабабгори начоти одамон шуда метавонист. Баробарӣ дар таълимоти маздакия аз дигар чараёнҳои фалсафӣ бо он фарқ мекунад, ки имкони баробарӣ на танҳо дар сиёсат, дин, ахлоқ, ҳуқуқ, балки дар муносибатҳои иқтисодӣ низ эътироф мегардад. Баробарӣ барои маздакиён инчунин на фақат дар имкон, балки дар натиҷа ҳам мебошад.

Дар маҷмуъ, фаҳмиши проблемаи адолати иҷтимоӣ ва “баробарӣ” дар фалсафа ва таълимоти динии бостонии тоҷик дар шаклҳои гуманистӣ, ахлоқӣ, ормонӣ ва амсоли он зухур мекунад, ки ҳадафашон ноилшавӣ ба баробарии иҷтимоӣ мебошад. Ба таълимоти бостонии тоҷик дар бораи баробарии иҷтимоӣ, пеш аз ҳама, тарзи тақсмоти одилонаи меҳнат, баробар тақсим намудани моликият ва таъмини адолат, некӣ ва дигар арзишҳои умуминсонӣ хос мебошанд.

Боби дуҷуми таҳқиқоти диссертатсионӣ – **“Масъалаҳои баробарии иҷтимоӣ ва адолат дар таълимоти фалсафии динии мутафаккирони асримиёнагии тоҷик”** аз чор зербоб иборат буда, дар он принципҳои асосии рушди баробарии иҷтимоӣ ва адолати иҷтимоӣ аз нигоҳи мутафаккирони асримиёнагӣ таҳлил ва баррасӣ гардидаанд.

Дар зербоби якуми боби дуҷум **“Озодӣ, башардӯстӣ, баробарҳуқуқӣ ва идея дар бораи ҳокими одил ҳамчун асоси таълимоти машшоия дар бораи баробарии иҷтимоӣ”** диссертант иброз меорад, ки озодӣ, башардӯстӣ, баробарии инсонҳо аз мураккабтарин ва муҳимтарин масъалаҳои тамоми таърихи инсоният аст. Чунин мафҳумҳои умумибашарӣ ҳеҷ гоҳ барои ҳамаи одамон дар ҳамаи замонҳо ба як маъно набудаанд. Дар ин маврид, инчунин, набояд фаромӯш кард, ки дар ҷомеа “озодӣ” ҳамчун кафили баробарии иҷтимоӣ баромад мекунад. Таъминшавии озодӣ бошад, аз идоракунандагони давлат (дар гузашта Шоҳи Одил) вобастагӣ дорад. Яке аз барҷастатарин мунодии баробарӣ ва адолат дар таърихи асримиёнагии фалсафии тоҷик файласуф ва алломаи замони Сомониён Абунасири Форобӣ мебошад. Ӯ дар осори илмӣ худ масоили ташаккули иттиҳодияҳои одамон, пайдоиш ва вазифаҳои давлат, шаклҳои давлатдорӣ, хусусияти зисти шахрӣ, адолат, нақши инсон дар ҷомеаи мавриди таҳқиқ қарор додааст. Аз нигоҳи ӯ, заминаи баробарии иҷтимоӣ ин тақсироти одилонаи неъматҳои моддӣ мебошад, ки миёни сокинони мадина бахшу қисмат шудааст. Дар истехсоли ин неъматҳо ҳар як сокини мадина саҳми худро гузоштааст ва бояд мувофиқи меҳнаташ ҳақ гирад.

Аз ҷумлаи мутафаккирони нотақрори адолатхоҳ дар таърихи фалсафии тоҷикон Абӯали Ибни Сино мебошад. Мутафаккир дар асари машҳури худ «Тадбири манзил» ба масъалаҳои заруртарини ҳаёти инсонӣ даст задааст. Ӯ тарҳи ҷомеаеро нишон медиҳад, ки аз се табақа таркиб ёфтааст: ҳокимон, захирагон ва ҷанговарон. Ба таҳқиқи масъалаҳои ҳокимияти сиёсӣ ва асоси ҳуқуқии он пардохта, Ибни Сино, зикр менамояд, ки ҷомеа аз рӯи адолат ва тартиби махсус идора карда мешавад. Давлат унсури муҳимтарини ҷомеа ба ҳисоб меравад. Ибни Сино чунин меҳисобад, ки ақидаҳои сиёсатмадорон ва шахриёрон ҳарчанд онҳо ҳақ ҳастанд ва ё хато менамоянд, барои ҷомеа аҳамияти бузург доранд, зеро онҳо дар ҳақиқат офарандаи адолат ва баробарӣ ҳастанд. Саҳви сиёсатмадорон ва бепарвоӣ ба масъулиятиашон барои ҳаёт хеле зарарнок мебошад. Аз ин рӯ, аз назари Сино сарвари давлат (ҳоким) бояд барои таъмини баробарии иҷтимоӣ дорои ҷаҳор сифат бошад: ҷасорат, адолат, ҳусни тадбир ва хирадмандӣ.

Дар зербоби дуҷуми боби дуҷум **“Масъалаҳои баробарӣ ва адолат дар фалсафии калом”** диссертант масъалаҳои асосии баробарӣ ва адола-

тро аз нигоҳи намояндагони таълимоти калом Ғаззоли ва Мотирудӣ баррасӣ месозад.

Проблемаи баробарии иҷтимоиро Ғаззоли дар асари маъруфи ҳеш «Насихату-л-мулук» баррасӣ кардааст. Дар идеяҳои Ғаззоли оид ба адолат паҳлӯҳои мухталифи муносибатҳои ҷамъиятиро мушохида менамоем. Дар асари мазкур ӯ, асосан, масоили рушди ҷомеа ва давлатро мавриди таҳқиқ қарор медиҳад. Барои тамоми муносибатҳои иҷтимоӣ ва ҳодисаҳои ҳаёт мутафаккир нахуст иродаи Худовандро сабаб медонад. Аз нуқтаи назари Ғаззоли, Худованд давлатро бе таъсири омили беруна офаридааст, зеро барои Худои муктадир мавҷудияти ҳеч гуна сабаб лозим намебошад. Барои таъмини баробарии имкониятҳо дар ҷомеа бошад, нақши калидиرو шоҳ мебозад.

Мутафаккири дигари намояндаи фалсафаи калом Абумансури Мотуридӣ маҳсуб меёбад. Мутафаккир дар ҳар як соҳае, ки ба он рӯ меорад, идеяҳои ба ҳаёти иҷтимоиву иқтисодии ҷомеа ва роҳҳои рушди инсон рабтдоштаро мавриди тавачҷуҳ қарор додааст. Мотирудӣ андешаҳои шро перомунӣ бунёди ҷомеаи боадолат ба таври ормонӣ маънидод накардааст. Барои расидан ба ҷомеаи боадолат ва баробарии аъзои он ӯ нақши хирадгарой, ахлоқ ва илмдӯстии мардумро аз омилҳои калидӣ ҳисобидоаст.

Дар маҷмӯъ, масъалаи баробарӣ ва адолат яке аз мавзӯҳои мубрами фалсафаи калом ба шумор меравад, ки татбиқи онҳо дар ташаккули шартҳои муқаррар қардани қоидаю қонуният дар муҳити иҷтимоӣ, ҳамзамон робитаи байни ахлоқ ва қонун нақши арзишмандро бозида, биниш ва дониши инсонҳоро дар бораи баробарӣ, озодӣ, адолат ва меъёрҳои он вазеху фарох мегардонад. Дар таълимоти мазкур ҷанбаи ахлоқӣ, динӣ, фалсафӣ ва сиёсии талошҳои ба ҷомеаи ормонӣ расидан афзалият пайдо қарда, мутафаккирони ин давра ба ҳосияти амалӣ доштани идеяҳои он оид ба баробарӣ боварии қомил доштанд.

Дар зербоби сеюми боби дуюм **“Проблемаи адолатӣ иҷтимоӣ ва баробарӣ дар таълимоти исмоилия”** таъкид шудааст, ки яке аз масъалаҳои асосии таълимоти исмоилияро ғояи адолати иҷтимоӣ ва баробарии сиёсӣ ташкил медиҳад. Истисмори инсонҳо, рақобату зиддиятҳои носолим ва беқадри илму маънавиёт яке аз сабабҳои бухрони адолат дар замонҳои мухталифи таърихӣ маънидод мегардад. Дар ҷунин раванд шакл гирифтани шуури ҷамъиятиро муҳаққиқон бо сабаби безъитборӣ ва қобилияти шиноخت надоштани идорақунандагони давр мебинанд.

Яке аз мутафаккирони маъруфи исмоилия Носири Хусрав маҳсуб меёбад. Идеяҳои ӯ оид ба адолат, баробарӣ, озодии инсон ва ҳуқуқҳои табиӣ дар китобҳои “Зод-ул-мусофирин”, “Сафарнома”, “Ҷомеъ-ул-ҳикматайн”, инчунин дар “Девони ашғор” баён шудаанд.

Дар маҷмӯъ, дар афкори иҷтимоии таълимоти исмоилиён ва ҳосатан, дар идеяҳои Носири Хусрав мебинем, ки адолати иҷтимоӣ яке аз

мавзуъҳои марказӣ ба ҳисоб меравад. Барои рушд ва таъмини баробарии иҷтимоӣ ва адолат нақш ва мақоми имоми замон аз нигоҳи исмоилиён бесобиқа мебошад. Инсонҳо барои ба даст овардани неъматҳои чамбъяти бояд баробар имконият дошта бошанд. Парҳезкорӣ, шикасти нафс, ғалаба бар ҳислатҳои эгоистӣ, дӯст доштани диёр, таъя бар илму хирад аз омилҳои калидӣ барои бунёди ҷомеаи боадолат ва таъминии баробарии аъзои он маънидод мешаванд.

Дар зербоби чоруми боби дуюм **“Идеи баробарии инсонҳо дар тасаввуф ва таълимоти ахлоқӣ”** зикр шудааст, ки проблемаи баробарии иҷтимоӣ дар таълимоти яке аз намоёндагони мактабҳои ахлоқӣ Кайковус мақом ва ҷойгоҳи арзишмандро соҳиб буда, баробарии иҷтимоӣ дар маънои васеи назариявӣ мавриди эътибори ӯ қарор дорад. Хирадпарастӣ, таъя ба ҷаҳонбинии илмӣ, ахлоқ ва шикасти худпарастӣ барои Кайковус яке аз омилҳои калидӣ дар роҳи ноил шудан ба ҷомеаи боадолат ва баробарии иҷтимоӣ мебошанд.

Яке аз симоҳои барҷастаи дигари таълимоти ахлоқию сиёсӣ Ҳусейн Воизи Кошифӣ буда, муаллифи асарҳои ҷовидонаи ахлоқии “Футувватномаи султони”, “Ахлоқи муҳсинӣ”, “Рисолаи Ҳотамия” ва ғайра мебошад. Дар ҳамаи ин асарҳо андешаҳои барҷастаи сиёсӣю ахлоқиро дидан мумкин аст, ки ба ҳаёти иҷтимоӣю иқтисодӣю одамон алоқамандии ногусастанӣ доранд ва роҳҳои ахлоқии таъмини баробарии иҷтимоиро дар ҷомеа нишон медиҳанд.

Алии Ҳамадонӣ ҳамчун илоҳиётшиноси зақӣ ва намоёндаи бузурги тасаввуф дар ҷаҳорҷӯби дини ислом ба масъалаҳои сиёсати идорақунӣ ва вазифаи сарварон назари маҳсус намудааст. Дар “Захирату-л-мулк” ва “Рисолаи қуддусия”-и мутафакир фикрҳои сиёсӣю иқтисодӣ, ахлоқӣю психологӣ ва фалсафӣ низ баён шудаанд. Дар асоси таълимоти Ҳамадонӣ ба ҳулоасе омадан мумкин аст, ки ӯ решаҳои аслии масъалаи баробарии иҷтимоӣ ва адолатро аз нигоҳи фалсафаи дин ва сиёсат маънидод намуда, ба ҳокимони замон роҳи рушди ҷомеа ва таъмини баробарии аъзои онро нишон медиҳад.

Мутафаккири маъруфи дигар Абдурахмони Ҷомӣ бошад, умдатарин масъалаҳои адолати иҷтимоиро дар асари маъруфаш «Хирадномаи исқандарӣ» ҷой додааст, ки дар он рушди инсоният аз Шӯҳи боадолат вобаста доништа шудааст. Дар ҷомеаи идеалии мутафаккир бошад, на шӯҳ ҳасту на гадо. Ҳар гуна ҳаракати таърих маҳсули идеи сиёсӣ мебошад ва инро Ҷомӣ объективона дарк менамояд. Ӯ дар асараш арзишҳоеро, ки дар ҷавҳари мардум ниҳон аст, бедор қардан мехоҳад, зеро барои ӯ ҷомеаи боадолат дар ҳамаи асос сохта мешавад. Инсонии идеалии Ҷомӣ муҳимтарин принципҳои адолат, озодӣ ва баробариро риоя мекунад ва ҳамаи онҳо маҳсули тарбия ва муҳити иҷтимоӣ мебошанд.

Чомӣ дар асари мазкур «чомеаи мукамал», «давлати мукамал» ва «инсонҳои комил»-ро тасвир менамояд. Одамон баробар офарида мешаванд ва ҳуқуқҳои фитрии онҳо баробар дифоъ карда мешаванд. Имконият ба имтиёзҳо барои мардум баробар дода мешавад ва натиҷаи бадастомада ба тамоми одамон мансуб мебошад. Дар натиҷаи ин меҳнати коллективонаи ҷамъиятӣ дар чомеа миёни аъзои он баробар тақсим мешавад.

Дар маҷмӯъ, идеяи баробарии инсонҳо дар тасаввуф ва таълимоти ахлоқии мутафаккирони тоҷик дар шаклҳои ормонӣ, ахлоқӣ ва иҷтимоӣ зухур карда, онҳо дар муайян кардани баробарӣ ва нобаробарии иҷтимоӣ, адолат ва беадолатӣ, озодӣ ва ноозодӣ, ахлоқ ва бадахлоқӣ саҳми арзишманд гузоштаанд. Таҳлили андешаҳои мутафаккирони ҷараёни тасаввуф ва мактабҳои ахлоқӣ ба ҳуҷҷаҳои мерасонад, ки таҷрибаи интиҳоби роҳҳои татбиқи баробарии иҷтимоӣ дар ҳар як чомеа бо шарту шароити мухталиф вобастагӣ дорад. Дар баробари ин, таҷрибаи таърихӣ баёнгарии он аст, ки интиҳоби роҳҳои татбиқи баробарии иҷтимоӣ дар сахнаи пур аз омилҳои мухталиф сурат мегирад ва наметавон онро фақат бо майлу хоҳиши ҳолисонаи системаҳои сиёсӣ иртибот дод. Барои амалигардонии ин мақсад рушди шуури ҷамъиятӣ яке аз омилҳои калидӣ ба шумор меравад.

## ХУЛОСА

Дар натиҷаи омӯзиш ва таҳлилу таҳқиқи илмии масъалаи ташаккули идеяҳо оид ба баробарии иҷтимоӣ ва хусусиятҳои инкишофи онҳо дар таърихи фалсафаи бостонӣ ва асримиёнагии тоҷик пешниҳоди чунин хулоса зарур доништа мешавад:

1. Проблемаи баробарии иҷтимоӣ ва адолат аз муҳимтарин ва мураккабтарин масъалаҳои тамоми давраҳои таърихи инсоният маҳсуб меёбад. Баробарии иҷтимоӣ, пеш аз ҳама, шакли муайяни баробарии имкониятҳо, ба даст овардани натиҷа мувофиқи меҳнат ва қобилият, иштироки баробар дар идоракунии давлат ва ҷамъият, тақсими баробари захираҳои табиӣ мебошад. Ташаккул ва рушди идеяҳо оид ба баробарӣ аз раванди дониш, инкишофи дурударози таърихӣ илм вобаста аст, ки он аз зинаҳои пасти дониш дар шакли эволюсионӣ ба зинаҳои баландтар мебарояд. Аммо ҳеҷ вақт ба ҳамон нуктае намерасад, ки аз онҷо ҳақиқати мутлақ ном чизеро пайдо карда, дигар пеш наравад. Мисоли оддӣ он инкишофи сотсиализм аз утопия то ба илм аст.

Маҳз ба ҳамин сабаб, бунёди чомеаи ормонӣ ва назарияҳои перомунӣ идеяи адолат ва баробарӣ дар афкори тамоми мутафаккирони гузашта ба таври мухталиф маънидод шудааст. Дар ин таҳқиқот муайян гардид, ки қадом идея ва идеали баробарӣ аз нигоҳи онҳо инсониятро ба ҳаракат меорад

ва баробарии иҷтимоиро таъмин мекунад. Дар ин росто мутафаккирони тоҷик барои баргараф намудани умдатарин муаммоҳои умуминсонӣ ва умумимазҳабӣ ҳанӯз аз давраҳои пеш аз ислом ва баъд аз он низ кӯшишҳо кардаанд. Ин муборизаҳо дар ҳаёти онҳо ва таълимоти ҷовидонаи ин мутафаккирон дидан мумкин аст.

Барои дарки дурусти идеяҳо оид ба баробарӣ онҳоро на танҳо аз нигоҳи фалсафаи иҷтимоӣ ва сиёсӣ, балки аз нуқтаи назари методологияи инсоншиносӣ (антропология) ва равоншиносӣ (психология) низ баҳо додан зарур мебошад. Дар ин ҳолат, тамоми хулосаҳои ахлоқӣ, ақлонӣ, илмӣ, динӣ ва фалсафӣ-сиёсӣ мутафаккирони тоҷик оид ба ҷомеаи ормонӣ, арзиши адолат ва баробарии иҷтимоӣ фаро гирифта мешаванд.

2. Яке аз масъалаҳои асосии ҷомеаи ормонӣ рушд додани руҳияи баробарӣ, шуури баробарӣ ва эҳсосоти баробарии инсонҳо мебошад. Вобаста ба ин бояд таъкид намуд, ки инсонҳо, пеш аз он, ки озод ва баробар ҳаёт ба сар баранд, бояд аввал руҳия, шуур ва ҳисси адолатро дошта бошанд. Аммо фаҳмишҳои яктарафаи озодӣ, адолат ва баробарӣ имрӯз муаммоҳои боз ҳам печидатар сохтаанд.

Дар ҷаҳони муосир инсонҳои зиёд дар натиҷаи мубориза барои манфиатҳои шахсӣ ба ҳадде расида, охиран худро ба “инсонии эгоист” мубаддал месозанд. Ин хуб аст, ки инсонҳо барои манфиатҳои шахсӣ, миллӣ ва байналмилалӣ мубориза мекоранд, лекин набояд муборизаҳои фардӣ хосияти эгоистӣ дошта бошанд. Ҳадафи ниҳони рӯй овардан ба таърихи фалсафа на танҳо пос доштани хотираҳои муқаддас аст, балки болотар аз он, эҳёи принципҳои адолат, озодӣ, ахлоқ, гуманизм, худсозӣ, ҳештаншиносӣ ва, дар умум, таъмини баробарии иҷтимоӣ дар асоси таҷрибаи гузашта мебошад.

3. Масъалаи баробарӣ дар ҷаҳони муосир аз он ҷиҳат низ мубрам мешавад, ки мушкилоти “баробарии миллатҳо” ва “баробарии нажодҳо” ба миён меояд. Маҳз даъвоҳо ва ҳисси баргараф доштани халқҳо аз ҳамдигар боиси нооромӣ ва низоъҳои давомдор мегарданд. Аз ин рӯ, масъалаҳои асосии ҷомеаи идеалиро дар ҷаҳонбинии мутафаккирони гузашта яқранг маънидод кардан ғайриимкон мебошад. Боиси тавачҷуҳ аст, ки мафҳуми баробарӣ дар таърихи андешаҳои сиёсӣ ба таври умумӣ ба унвони яке аз мафҳумҳои асосии фалсафаи гузашта аҳаммияти хос дорад ва андешаҳои мутафаккирони тоҷик аз ин дар канор нестанд. Онҳо дар таълимоташон масъалаи ҷомеаи идеалиро аз нигоҳи фалсафӣ баррасӣ, таҳлил ва хулосабарорӣ намудаанд. Шинохти мафҳуми баробариро дар таърихи фалсафа ба ду шакл ва мазмун дидан мумкин аст: баробарии инсонҳо дар имконият, на дар натиҷа; баробарии одамон ҳам дар имконият ва ҳам дар натиҷа (ин принцип дар таълимоти Маздак ва Ҷомӣ вучуд дорад). Аз ҷамаи нерумандтарин таҳайюли ҷомеаи идеалиро дар таърихи фалсафаи тоҷикон мо мета-

вонем дар таълимоти Маздак, Форобӣ ва Чомӣ дақиқан мушоҳида намоем. Дар таълимоти дигари мутафаккирони тоҷик низ идеяҳои калидии баробарии иҷтимоиро дар шакл ва мазмуни гуногуни фалсафаи ахлоқию сиёсӣ мушоҳида намудан мумкин аст [1-М; 2-М; 5-М].

4. Дар шинохти воқеияти иҷтимоӣ таълимоти зардуштия принципҳои феноменологии баробариро аз шуури ахлоқӣ ва худшиносии инсонҳо вобаста меонад. Дар ин замина, адолати иҷтимоӣ натиҷаи худфидоӣҳо ва шинохти шахсияти худӣ ҳамин одамон маҳсуб меёбад. Одамон бо ҳамдигар баробар мебошанд ва ҳуқуқи баробар зиндагӣ қарданро доранд. Иродаи онҳо озод аст ва ин озодӣ дар охир натиҷаи ба худ хосро дорад. Оид ба ин дар асоси анҷом додани амалҳои нек ва бад аз ҷониби одамон ҳулоса баровардан мумкин аст ва аз он бармеояд, ки дар таълимоти зардуштия баробарӣ дар имконият аст, на дар натиҷа [4-М].

5. Дар таълимоти монавия бошад, мо муборизаҳои пайвастаи шахсиятро мушоҳида менамоем. Мавҷудияти Сарвари заковатманд дар ин таълимот барои бунёди адолати умумӣ яке аз омилҳои асосӣ доништа мешавад. Солимии шуури ҷамъиятӣ, раванҷҳои сиёсӣ, адолати иқтисодӣ аз идоракунадаҳои онҳо вобастагӣ дорад.

6. Дар таърихи фалсафа гуфташ мумкин аст, ки яке аз аввалин таълимот дар бораи шинохти принципҳои “ҷомеаи комил”, “ҷомеаи ормонӣ” маздакия маҳсуб меёбад, зеро Маздак мувофиқи шаҳодати манбаҳои таърихӣ ва “Шоҳнома”-и Фирдавӣ як навъ коммунизми ибтидоиро тарғиб менамудааст. Нахустин идеяҳо оид ба баробарӣ дар моликияти хусусӣ, баробарии иқтисодии одамон дар ин таълимот ба миён омадаанд, ки онҳо ба шуури одамони давраҳои минбаъдаи таърихӣ таъсир расонидаанд: баробарии мард ва зан, субъект бо субъект; иштироки баробари одамон дар идоракунии ҷамъият; баробарии инсон ба ҳаёт; эҳсосоти баробарӣ доштан бо дигарон; шикасти эгоизм ва эҳтироми арзишҳои дигари ҷудонашавандаи умумиинсонӣ [2-М].

7. Барои Форобӣ бунёдгузори ҷомеаи идеалӣ ҳокими одил мебошад. Он бояд барои ҳама чун Офтоб баробар хидмат намояд. Ин андешаи ӯ барои ҳамаи замонҳо яқсон аст. Ҳатто шартҳои асосии ҳаёт ва маъноӣ он, аз нигоҳи Форобӣ, дар муносибатҳои баробари ҳоким ва мардум зоҳир мегардад. Вобаста ба ин таъкид мешавад, ки инсонҳо табиатан орзуи баробар будан бо дигаронро доранд ва дар навбати худ орзуҳои баргарӣ доштанро аз ҳамдигар низ мепарваранд. Форобӣ ҷомеаеро тасвир менамояд, ки одамон ба ҳамдигар аз лиҳози имкониятҳои иқтисодӣ ва сиёсӣ баробаранд. Ба истилоҳоти замони мо, ин яке аз муҳимтарин навиҳои баробарӣ - баробарии сиёсӣ мебошад. Ибни Сино бошад, дар шинохти принципҳои баробарӣ оид ба баробарии мард ва зан дар оила масъалагузорӣ мекунад [3-М; 5-М].

8. Барои Ғаззоли дин ва шури динӣ сарчашмаи ҳар гуна баробарӣ ва адолати иҷтимоӣ фаҳмида мешаванд. Дин тартиботи ҷамъиятӣ ва ахлоқи инсонҳоро рушд медиҳад. Бояд дар ҷомеа принципҳои шариат амал кунанд, зеро ин принципҳо ахлоқро нигоҳ медоранд ва дар натиҷа худҳоӣ ва иллатҳои дигари инсонӣ аз байн мераванд. Аз ин рӯ, Ғаззоли динро яке аз омилҳои калидӣ барои расидан ба ҷомеаи боадолат маънидод мекунад. Ба ибораи дигар, Ғаззоли аз доираи шариати исломӣ берун наарафтааст, ки ба руҳияи ҷомеаи муосири инсонӣ мувофиқат намекунад. Дар шинохти принципҳои адолат ва баробарӣ монандии ақидаҳои Ғаззоли, Мотуруди ва Ҳамадониро бештар мебинем.

9. Аз ҳама ақидаҳои қавӣ оид ба ҷомеаи ормонӣ ва инсонии идеалӣ дар таълимоти Абдурахмони Ҷомӣ дар достони “Хирадномаи Искандарӣ” инъикос ёфтаанд. Баробарии иҷтимоӣ ва иқтисодӣ ва имкониятҳои онҳо дар ҷунин ҷомеа барои ҳамаи одамон фароҳам оварда шудааст. Баробарии инсонҳо дар таълимоти Ҷомӣ ҳам дар имконият ва ҳам дар натиҷа аст: одамон баробар кор мекунанд ва баробар музд мегиранд, ҳеч кас болотар аз касе нест. Мутафаккир индивидуализмеро талқин мекунад, ки омӯхтани он барои ҳамаи давраҳои инсоният муҳим мебошад. Инсонии заҳматкаше, ки ӯ тасвир мекунад, ба тақдирӣ худ ва дигарон масъул аст, ин инсон аз ҳар чиз ахлоқӣ аст. Эҳтиромии инсон ва кадрӣ қимати он дар ҳаёт барои ҷунин ҷомеа аз ҳама чиз болотар меистад. Аз ин таълимот метавонем арзишҳоеро гирем, ки мутобик ба демократияи муосиранд, ҳисси баробарӣ ва ҳисси бахтҷӯӣ одамон, хосатан, дар таълимоти Ҷомӣ оқилона тасвир шудаанд. Барои он, ки инсонҳо баробар, озод, боадолат ва хушбахт зиндагӣ кунанд, бояд ҳисси хушбахтшавии дигаронро ба инобат гиранд. Ҳаёт ҳамон гунае, ки барои мо муқаддас аст, набояд фаромӯш шавад, ки барои дигарон низ ҳамин тавр аст. Дар ҳамин аст асоси ҷомеаи идеалӣ дар афкори ин донишмандони тоҷик [1-М].

10. Идеяҳои Кошифӣ ва Кайковус дар доираи принципҳои ахлоқ ва маънавиёт баён гардидаанд. Барои онҳо ҳеч чиз берун аз ахлоқ вучуд надошта, ахлоқро онҳо муъҷизае меҳисобанд, ки барои ҳамаи замонҳо, ҳамаи ҳолатҳо ва дар ҳамаи шаклҳои тартиботи ҷамъиятӣ нақши асосиро мебозад. Ахлоқ барои онҳо воситаест, ки одамонро аз ҳар гуна иллатҳои ғайриинсонӣ нигоҳ медорад, адолат ва баробарии иҷтимоиро таъмин мекунад.

11. Дар масъалаи таъмини баробарии иҷтимоӣ ва адолат як навъ ҳамоҳангири миёни афкори мутафаккирони Шарқ ва Ғарб дидан мумкин аст. Назарияи ҷомеаи ормонӣ ва шинохти баробарии иҷтимоӣ дар таълимоти Афлотун, Руссо, Гегел, Сен-Симон, Оуен, Маркс, Роулз ва сотсиалистони дигари ғарбӣ, ки ин масъаларо дар сатҳи ҷаҳонӣ бардоштаанд, ҳақиқати ин гуфтаҳоро ба таври айёни собит месозанд.

## ТАВСИЯҲО ОИД БА ИСТИФОДАИ АМАЛИИ НАТИҶАҲОИ ТАҲҚИҚОТ

Принсипу қонуниятҳои асосии таҳаввули назарияи баробарии иҷтимоӣ ва ҷомеаи ормониро ҷамъбаст намуда, чунин тавсияҳо пешниҳод кардан мумкин аст:

1. Бозтоби ҳодисаҳои глобалӣ баёнгари он аст, ки ҷаҳони муосир ниёз ба як концепсияи адолат ва баробарӣ дорад. Дар шароити муосир ҳифзи андешаҳо, идея ва идеалҳои миллий оид ба адолат ва баробарии иҷтимоӣ метавонанд барои таъмини манфиатҳои миллий хидмат кунанд. Аз ин рӯ, давлату ҳукумати Ҷумҳурии Тоҷикистонро зарур аст, ки таҳқиқоти илмӣ ин гуна мавзӯро ҳамчун самти афзалиятнок ҷамъониба дастгирӣ намоянд.

2. Аз нигоҳи методология баробарии иҷтимоӣ, ки дар андешаҳои ормонӣ, ахлоқӣ, сиёсӣ, фалсафӣ ва гуманистии мутафаккирони тоҷик инъикос ёфтааст, барои ҷамаи давраҳои таърихӣ аҳамияти илмӣ дорад. Ин андешаҳои мутафаккирон барои таъмини сулҳ ва адолати умуминсонӣ хидмат карда, тавассути афкори заковатмандонаи эшон роҳи ҳалли умдатарин проблемаҳои ҷаҳониро метавон муайян намуд. Аз ин рӯ, дар раванди амалисозии сиёсати хориҷии Ҷумҳурии Тоҷикистон ин ақидаҳои фалсафӣ-иҷтимоӣ бояд ба эътибор гирифта шаванд.

3. Дар шароити имрӯзаи сайёраи мо, ки равандҳои пуриштилофи ҷаҳонишавӣ масъалаҳои қаблии баробарии иҷтимоиро ба тарзи нав ба миён гузошанд, он бояд дар шаклҳои муносиб ҳамчун ченаки “дар имконият баробар ғирифт кардани инсонҳо” дар ҳамзистии одилонаи башарият дар ҷомеаи ҷаҳонӣ арзёбӣ гардида, дар муносибати давлати мо бо созмонҳои байналмилалӣ ҳамчун як ғояи амалишаванда тарғибу ташвиқ карда шавад.

4. Таҳлилу мушоҳидаҳо нишон медиҳанд, ки дар Тоҷикистон, дар доираи ниёзмандҳои афзоянда ба таъмини вазъи мутаъдили равандҳои иҷтимоӣ пайваста таҳқиқи амалишавии принципҳои баробарии иҷтимоӣ мубрамияти хоса пайдо мекунад. Натиҷаи ин гуна пажухишҳо метавонад заминаи муҳимме баҳри танзими муносибатҳои ҷамъиятӣ ва рушди идеяи адолат гардад. Вобаста ба ин, ин ғояҳо дар татбиқи сиёсати иҷтимоии давлати соҳибистиклоли мо бояд ҷамъониба мавриди истифода қарор гиранд.

## **ФЕҲРИСТИ ИНТИШОРОТИ МУАЛЛИФ ДОИР БА МАВЗУИ ДИССЕРТАТСИЯ**

### **I. Мақолаҳои илмӣ дар маҷаллаҳои тақризшавандаи тавсиянамудаи Комиссияи олии аттестатсионии назди Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон**

[1-М] Салимов, А.И. Баробарии иҷтимоӣ аз нуқтаи назари Абдурахмони Ҷомӣ [Матн] /А.И.Салимов // Паёми донишгоҳи омӯзгорӣ. №1 (62-2), 2015. - С. 377-380.

[2-М] Салимов, А.И. Социальное равенство с точки зрения маздакизма [Текст] /А.И.Салимов // Вестник педагогического университета. №5-2 (66), 2015. - С. 13-17.

[3-М] Салимов, А.И. Баробарии иҷтимоӣ аз нуқтаи назари ибни Сино [Матн] /А.И.Салимов // Ахбори АИ ҶТ. №4 (240), 2015. - С. 67-71.

[4-М] Салимов, А.И. Идеи социального равенства в учении зороастризма [Текст] /А.И.Салимов // Известия АН РТ. №3 (247), 2017. - С. 58-64.

[5-М] Салимов, А.И. Проблема социального равенства в учении Абунасыра Фараби [Текст] /А.И.Салимов // Известия Института философии, политологии и права им. А.Богоутдинова АН РТ. №2, 2017. - С. 34-37.

### **II. Мақола ва фишурдаи интишорот дар маҷмуаи маводи конференсияҳо**

[6-М] Салимов, А.И. Эҳёи равобити фарҳангии ду миллати бузург (андешаҳои иҷтимоии Ҷомӣ ва Навоӣ) [Матн] /А.И.Салимов // Маводи конференсияи байналмилалӣ илмӣ-амалӣ “Ҳамкории иқтисодӣ-иҷтимоӣ ва фарҳангии Тоҷикистону Ўзбекистон: таърих ва замони муосир” (21 – 22-юми июни соли 2019). – Хучанд, 2011. – С.578-583.

[7-М] Салимов, А.И. Нақши субъектҳои сиёсӣ дар рушди инсоният” [Матн] /А.И.Салимов // Конференсияи ҷумҳуриявӣ илмӣ-назариявӣ таҳти унвони “Пешвои миллат ва эҳёи тамаддуни тоҷикон” (29 октябри соли 2019). Хучанд, 2019. – С-400-402.

**ТАДЖИКСКИЙ МЕЖДУНАРОДНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ  
ИНОСТРАННЫХ ЯЗЫКОВ ИМЕНИ СОТИМА УЛУГЗОДА  
КАФЕДРА ФИЛОСОФИИ И ПОЛИТОЛОГИИ**

*На правах рукописи*

**ТДУ 1 (091) (575.3)  
ТКБ 87.3 (2 точик)  
С-25**

**САЛИМОВ АСЛИДДИН ИНОМДЖОНОВИЧ**

**ИДЕЯ СОЦИАЛЬНОГО РАВЕНСТВА В ДРЕВНЕЙ  
И СРЕДНЕВЕКОВОЙ ТАДЖИКСКОЙ ФИЛОСОФИИ**

**АВТОРЕФЕРАТ**

**диссертации на соискание ученой степени кандидата философских  
наук по специальности 09.00.03 – история философии**

**Душанбе – 2023**

Диссертация выполнена на кафедре философии и политологии Таджикского международного университета иностранных языков имени Сотима Улугзода

**Научный руководитель:** **Зиён Хуршед Махшулзода** - доктор философских наук, профессор, заместитель директора по научной и учебной работе Института философии, политологии и права им. А. Баховаддинова Национальной академии наук Таджикистана

**Официальные оппоненты:** **Султонзода Соки Аслон** – доктор философских наук, доцент, заведующий кафедрой французского языка Таджикского государственного педагогического университета имени Садридина Айни

**Азизов Комил Джурахонович** – кандидат философских наук, заведующий кафедрой уголовное право и противодействие коррупции, Дангаринского государственного университета

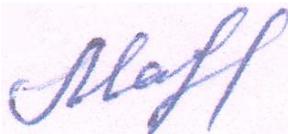
**Ведущая организация:** Таджикский технический Университет имени академика М.С. Осими

Защита диссертации состоится «30» ноября 2023 года в 14<sup>00</sup> часов на заседании Диссертационного совета 6D.КOA-029 при Таджикском национальном университете (734025, Республика Таджикистан, г. Душанбе, пр. Рудаки, 17).

С диссертацией и авторефератом можно ознакомиться в библиотеке Таджикского национального университета по адресу 734025, Республика Таджикистан, г. Душанбе, пр. Рудаки, 17) и на сайте [www.tnu.tj](http://www.tnu.tj)

Автореферат разослан « \_\_\_\_ » \_\_\_\_\_ 2023 года.

**Учёный секретарь  
диссертационного совета,  
доктор философских наук**



**Муминов А.И.**

## Введение

**Актуальность темы исследования.** Проблема социального равенства, социальной справедливости и свободы личности во все времена занимала умы известных исторических личностей. Необходимо признать, что вся история человечества также является историей борьбы за справедливость, свободу и равенства. Борьба, идеи и идеалы по данному вопросу берут свое начало со времен формирования социальных слоев в общественных отношениях, так как именно разделение общества на слои стало причиной социального неравенства. В центре же этого процесса стояла жизнь человека.

Взгляды об “идеальном государстве”, “идеальном обществе” также появились в ту эпоху, когда человечество после родственных общин вошло в классовые отношения, которые привели к эксплуатации человека со стороны человека. Актуализация вопросов политических и экономических неравенств в разных исторических периодах способствовала появлению учений маздакизма, манихейства на Востоке и теорий гуманизма, либерализма, социализма, коммунизма, феминизма, анархизма, утилитаризма, индивидуализма, интернационализма на Западе в новое время, которые стали причиной исторических революций.

Необходимо напомнить, что содержание понятий “справедливость”, “равенство” и “свобода” заняло умы людей тогда, когда ими были наблюдаемы такие феномены в обыденной жизни. Поэтому появилась потребность осмысления сущности этих понятий посредством научных знаний. В этом направлении в качестве примера можно привести утопические идеи мыслителей прошлого об “идеальном государстве”, “справедливом городе”, “солнечном городе”, “царствовании Бога на земле и небесах” и т.д.

Современный мир также в существующих условиях имеет потребность в одну общемировую концепцию справедливости с опорой на равенства и свободы, так как эти взаимосвязаны, и именно соотношение равенства и свободы является мерой определения справедливости в человеческом обществе. Ныне не стоит более важной и сложной задачей перед учеными и политиками, чем снижения международной напряженности путем установления справедливости. В этом направлении необходимо учесть, что практическая жизнь человечества показала, что понятия “равенство”, “свобода” и “справедливость” по сути не являются “абсолютными” понятиями, они “относительны”. Восприятие и признание проявления вышеуказанных понятий имеют не только теоретические аспекты. Необходимо, чтобы подобные идеи, идеалы и теории были близки к практической жизни народов, чтобы они не были сухой и пустой утопией, а изменяли жизнь человечества, развивали ее. Понятно, что в идеалах о социальном равенстве проявляются важнейшие общечеловеческие, национальные и индивидуальные цели и ценности людей, в них фиксируются разные идеи, связанные с их реализацией. По этой

причине, вопрос социального равенства и справедливости сегодня также остается актуальным для всего человечества.

Значимость избранной темы также выражается в том, что изучение и исследование идеалов равенства и справедливости в истории философии, в том числе, в наследии древних и средневековых мыслителей способствуют формированию демократического общества. Необходимо отметить, что решение независимого Таджикистана построить справедливое и свободное общество, которое в Конституции республики объявлено как цель, также требует научного подхода к данному вопросу. Актуальность и значимость исследования темы социального равенства для нашей страны, прежде всего, подчеркиваются именно этими обстоятельствами.

**Степень разработанности научной темы.** Следует отметить, что до сегодняшнего дня исследование феномена социального равенства в определенной степени обогатило теоретический и эмпирический багаж знаний, однако существующий процесс, не с точки зрения научно-исследовательской методологии, а с точки зрения направленности темы, имеет значительные отличия. На основе этого для более лучшего показа степени изученности темы существующую в этом направлении научную литературу разделим на группы.

К первой группе относится наследие известных мыслителей и направлений, которое является в сфере социально-философских наук фундаментальным, например наследие Платона, Аристотеля, Фараби, Ибн Сины, Джамии, исмаилизма, Ихван-ус-сафа, Томаса Мора, Томазо Компанеллы, Сен-Симона, Оуэна, Фурье, Руссо, Гегеля, Маркса, Джона Роулза и др.<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup> См.: Платон. Государство // Антология мировой политической мысли. Т.1. [Текст] / Платон. – М.: Мысль, 1977; Аристотель. Политика. Афинская полития. [Текст] / Аристотель. – М.: Мысль, 1997; Абунаси Форобй. Эхсо-ул-улум [Матн] / Форобй А. – Душанбе: Олами дониш, 2023; Ибни, Сино. Осори мунтахаб [Матн] / Сино И. // Академия илмхои РСС Тоҷикистон. Шуъбаи фалсафа.- Душанбе: Ирфон 1983; Абдурахман Джамии, Книга мудрости Искандара [Текст] / Джамии А. (Пер.В.Державина). Сталинабад. 1949; Носири, Хусрав. Чомеъ-ул-хикматайн [Матн] / Х.Носир. – Душанбе: ЭР-граф, 2011; Фурье, Шарль. Избранные сочинения. Том IV. [Текст] / Ш.Фурье. – М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1954; Сен-Симон. Избранные сочинения. Том II. [Текст] / С.Симон - М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1948; Оуэн Роберт. Избранные сочинения. Том I. / Пер. с англ. и комментарий С. А. Фейгиной.- М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1950; 32. Оуэн, Роберт. Избранные сочинения. Том I. [Текст] / Р.Оуэн. Пер. с англ. и комментарий С. А. Фейгиной.- М.-Л.: Издательство Академии наук СССР, 1950. Руссо, Ж.Ж. Об общественном договоре [Текст] / Ж.Ж.Руссо. – М.: 1998; Гегель, Г.В.Ф. Философия права [Текст] / Г.В.Ф.Гегель. М., 1990; Маркс, К. Энгелс Ф. Асарҳои мунтахаб [Текст] / К.Маркс, Ф.Энгелс. - Душанбе, 1965. Ч.2; Энгелс, Ф. Развитие социализма от утопии к науке [Текст] / Ф.Энгелс – М.: 1983.

В этом наследии анализ и комментирование понятия “социальное равенство” проведены с точки зрения соответствующей эпохи. Проблема социального равенства и его видов с их стороны исследуется с философской, этической, религиозной, экономической и других подобных точек зрения.

Ко второй группе относятся произведения, в которых исследуются классические общетеоретические и методологические вопросы формирования и развития идеала социального равенства в истории таджикской философии. В этой группе можно перечислить исследования А.М.Баховаддинова, К.Олимова, А.Турсунова, М.Раджабова, Б.Самиева, А.Самиева, М.Диноршоева, Р.Комилова, У.Султонова, Х.Зиёи, С.Ахмедова, А.Шамолова, А.Диноршоева, И.Зиёзода, Н.Садиковой, М.Махмаджоновой, М.Мирбобоева, М.Назара, Х.Идиева, А.Содикова, М.Хазраткулова, М.Музаффара, С.Ятимова<sup>2</sup> и др. Исследования указанных авторов являются ценными в

---

<sup>2</sup> См.: Богоутдинов, А.М. Из истории общественно-политической мысли таджикского народа [Текст] / А.М.Богоутдинов // Вопр. философии. 1951. - № 3. - С.126 – 132; Олимов, К. Хорасанский суфизм (опыт историко – философского анализа), [Текст] / К.Олимов. - Душанбе: Дониш, 2007; Комилов, Р. Аз таърихи афкори иҷтимоию сиёсии аҳди Сомониён [Матн] / Р.Комилов. - Душанбе,1998; Комилов, Р. Фалсафаи ҳуқуқ [Матн] / Р.Комилов - Душанбе, 2004; Таърихи фалсафаи тоҷик. Дар панҷ ҷилд. Ҷ.1. [Матн] / (муҳаррирони масъул К.Олимов, А.Шамолов. – Душанбе: Дониш 2011; Таърихи фалсафаи тоҷик. Дар панҷ ҷилд. Ҷ.5. (аз қадим то асри XX). [Матн] / (Муҳаррири масъул: А.Шарипов) – Душанбе: Дониш, 2016; Зиёв, Х.М. Суфийский орден «мавлавия» [Текст] / Х.М.Зиёев. - Душанбе, Хумо. - 2007; Зиёев, Х.М. Мавлоно [Матн] / Х.М.Зиёев - Душанбе, 2007; Шамолов, А. Каломи Мовароуннаҳр [Матн] /А.Шамолов. - Душанбе, 2013; Шамолов, А. Хуччагулисом Ғаззоли: андешаҳои иҷтимоӣ ва сиёсӣ [Матн] / А.Шамолов. - Душанбе, 1996; Турсунов, А. Эҳёи Аҷам [Матн] / А.Турсунов - Душанбе, 1984; Восеъ, Қ. Адабиёти ҷавонмардии тоҷику форс. (Вторая книга.) [Матн] / Қ.Восеъ - Душанбе., 2007; Мирбабаев, М. Этика и социальная философия Джалолиддина Давони: Дис...канд. Филос. Наук. [Текст] / М.Мирбабаев. – Душанбе, 1975.-154 с.; Султонов, У. Ақидаҳои фалсафӣ, иҷтимоӣ ва ахлоқии Абӯали Ибни Сино: Дис...канд. филос. наук [Текст] / У.Султонов - Душанбе, 1972; Идиев Х.У. Фалсафаи иҷтимоӣ [Матн] / Х.У.Идиев. - Душанбе, 2013; Содиков А. Ақидаҳои ахлоқии мутафаккирони Шарк [Матн] / А.Содиков. - Душанбе, 1989; Ҳазраткулов, М. Эътиқоду анъанаҳои бостонии Аҷам [Матн] / М.Ҳазраткулов - Душанбе, 1986; Ҳазраткулов, М. Ориёҳои тамаддуни ориёӣ [Матн] / М.Ҳазраткулов. – Душанбе, 2006; Музаффар, М. Антропологияи ориёӣ. (Арийская антропология) [Матн] / М.Музаффар. - Душанбе, 2006; Ятимов, С. Унсур-ал-меаоли кей-кавус о рауме [Текст] / С.Ятимов. – Душанбе: Истеъдод, 2015; Ятимов, С. Аристотел: Давлат ва сиёсат [Матн] / С.Ятимов – Душанбе, 2019; Садыкова, Н.Н. Антропология Бедила [Текст] / Н.Н.Садыкова. – Душанбе, 2001; Назар, М.А. Адолати иҷтимоӣ дар назария ва амалишавии он дар ҳаёти ҷамъиятӣ (таҳлили фалсафӣ-иҷтимоӣ): монография [Матн] / М.А.Назар. – Душанбе: ИЛМ, 2022; Махмаджонова, М.Т. Этические взгляды Джалолуддина Руми [Текст] / М.Т.Махмадонова. – Душанбе, 2001.

деле приобретения определенного представления об идеях социального равенства.

Академик А.Турсунов, показывая роль и место таджикских философов в развитие науки, культуры, гуманизма, оценивает их гуманистические идеи очень значимыми в пути достижения социального равенства и справедливого общества<sup>3</sup>. Что касается академика К.Олимова, то он исследует и оценивает социальные, политические, мистические и философские идеи таджикских философов с позиции прогресса общественной жизни и разработки механизмов обеспечения социального равенства<sup>4</sup>.

Таджикский исследователь Комилов Р.С., анализируя важные аспекты социальных взглядов таджикско-персидских мыслителей, отмечает, что большинство идей философов прошедших периодов о понятиях государства, справедливости, равенства и свободы имеет утопический характер<sup>5</sup>. В исследовании Орипова М. так же социальное равенство анализируется, сравнивается, оценивается и обобщается с точки зрения политической философии<sup>6</sup>.

Другим таджикским исследователем М.Назаром также исследованы наиболее общие проблемы равенства, свободы и справедливости. С точки зрения данного исследователя, обеспечение социальной справедливости на современном этапе являясь важным фактором развития общества, обеспечивает необходимые условия для реализации основных прав и свобод человека и гражданина<sup>7</sup>.

Ученым-политологом С.Ятимовым выяснены роль разума, развития общественного сознания и психологии общества в строительстве правового светского государства и исследованы пути достижения равенства и справедливости с точки зрения средневекового мыслителя Кайковуса<sup>8</sup>.

Исследователем Х.Зиёевым проанализированы и исследованы политические, историко-социальные, теоретические корни и основы учения мыслителей-представителей суфизма о строительстве справедливого об-

<sup>3</sup> См.: Турсунов, А. Эҳёи Ачам [Матн] / А.Турсунов – Душанбе: Ирфон, 1984.

<sup>4</sup> См.: Кароматулло, Олим. Андешаҳо доир ба фалсафа, ирфон ва худшиносии миллӣ [Матн] / Олим Кароматулло. - Душанбе, 2014.

<sup>5</sup> См.: Комилов, Р.С. Назарияи чомаи ормонӣ дар таърихи фарҳанги форсу тоҷик [Матн] / Р.С.Комилов Душанбе: Маориф, 1997.

<sup>6</sup> См.: Орипов, М.К. Социальная утопия как течение общественно философской мысли в Средней Азии [Текст] / М.К.Орипов – Ташкент; Фан 1989.

<sup>7</sup> См.: Назар, М.А. Адолати иҷтимоӣ дар назария ва амалишавии он дар ҳаёти ҷамъиятӣ (таҳлили фалсафӣ-иҷтимоӣ): монография [Матн] / М.А.Назар. – Душанбе: ИЛМ, 2022. -320 с.

<sup>8</sup> См.: Ятимов, С. Унсурӯлмаолии Кайковус дар бораи хирад [Матн] / С.Ятимов. – Душанбе, 2019.

щества. Исследователь уверен в том, что идея о равенстве и справедливости в учении представителей суфизма проявляется в смысле гуманизма и нравственности<sup>9</sup>.

Что касается другого таджикского философа А. Шамолова, то он исследует социальные и политические взгляды мыслителей калама по вопросам социального равенства. С точки зрения исследователя согласно учению калама развитие “общественной морали” и способ правления “справедливого царя” являются одним из важнейших факторов достижения социального равенства<sup>10</sup>.

К третьей группе можно отнести исследования российских, иранских и других зарубежных исследователей, в которых наиболее глубоко исследуются вопросы социального равенства и справедливости в истории таджикской философии, в том числе, исследования Андерсона К., Грецкого С., Свентховского А., Гуторова В., Баталова Э.Я., Батракова С.П., Шакибо Парвин, Мухаммада Р., Климкойта Х.И, Пегулевского Н.В., Орипова М.К., Худжатуллоха Асила<sup>11</sup> и др. Например, для понятия идеала социального равенства исследование иранского исследователя Худжатуллоха Асила “Идеальный город в иранской мысли” является весьма полезным произведением<sup>12</sup>. В этом исследовании очень отчетливо показаны место и роль восточных мыслителей в понимании вопросов социального равенства в обществе.

Таким образом, по вопросам справедливости в истории таджикско-персидской философии проведено значительное количество исследований, однако неизученных их аспектов, особенно по идеалу социального равенства, до сих пор много, поэтому более глубокий анализ этих проблем инициирован нами в данной диссертации.

**Связь исследования с программами (проектами) или научными темами.** Диссертация выполнена в рамках реализации перспективного плана научно-исследовательских работ на кафедре философии и политоло-

---

<sup>9</sup> См.: Зиёев, Х.М. Мавлавия ва таърихи таҳаввули он [Матн] / Х.М.Зиёев. - Душанбе, Ирфон. – 2004.

<sup>10</sup> См.: Шамолов, А. Каломи Мовароуннахр [Матн] / А.Шамолов. – Душанбе, 2013.

<sup>11</sup> См.: Андерсон, К.М. Оуэнисты в Британии. Утопический социализм и общественные движения в Англии, 1810-1830-е годы [Текст] / К.М.Андерсон - М., Наука, 1989; Баталов, Э.Я. Социальная утопия и утопическое сознание в США [Текст] / Э.Я. Баталов – М., 1982; Шакибо, Парвин. Зан дар Эрони бостон ва дар кишварҳои бостонии дигар [Матн] // Маҷаллаи Эронзамин. Канада, 2002. № 10; Климкойт Х.И. Хунари монавӣ [Матн] / Х.И.Климкойт Тарҷумаи Исмирилпур - Техрон.1373; Пегулевская, Н.В. Маздакское Движение [Текст] // Известия, АН СССР. Сер. Ист.Философии. 1994.№4.

<sup>12</sup> См.: Хучаттулохи, Асил. Ормоншаҳр дар андешаи эронӣ [Матн] / Асил Хучаттулохи. - Техрон., 1371.

гии Таджикского международного университета иностранных языков имени Сотима Улугзода (на 2016-2020 гг.).

## **ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА ИССЛЕДОВАНИЯ**

**Цель исследования.** Основной целью диссертационной работы является исследование и анализ вопроса социального равенства в наследии таджикских философов и мыслителей эпохи древности и средневековья.

**Задачи исследования.** Для достижения вышеопределенной цели ставятся следующие задачи:

- проанализировать понятие “социальное равенство” в истории философии, связь и соотношение понятия “равенство” с понятиями “свобода”, “справедливость”, “естественное право” в истории таджикской философии;
- определить место “социального равенства” в решении социальных вопросов в учении таджикских философов древности и эпохи средневековья;
- исследовать и оценить вопрос об идеале социального равенства в учении таджикских древних религий и средневековых философских и религиозных школ (философия калама, исмаилизма, восточного перипатетизма);
- определить степень влияния уровней социальной сознательности на развитие социальной среды;
- оценить характеристику вопросов свободы, гуманизма и идеи “справедливого правителя” как основу равноправия в учении восточного перипатетизма;
- показать роль и место религии, науки и просвещения, хваленой нравственности как ключевые факторы обеспечения справедливости, свободы и равенства в философии калама;
- определить влияние философского и теоретического мировоззрения на право и социальную политику в истории Востока;
- определить сущность идеи равенства в учении представителей суфизма.

**Объектом исследования** является сущность социального равенства как социально-политическая категория в истории философии.

**Предмет исследования** составляют взгляды древнетаджикских и средневековых философов о социальном равенстве.

**Гипотеза исследования.** Процесс формирования политических, экономических и социальных отношений, которые проходит в современном мире, а также проявление глобальных, региональных явлений и некоторых других диалектических процессов порождают вероятность изменений в разных сферах. Если человечество не сможет жить в мире и покое, то их место обязательно займут длительные конфликты. В результате социальных неравенств и отсутствия справедливости общественные отношения обостряются, а само общество приходит в упадок. По этой причине, возникает необходимость и повышается значимость разработки всеобъемлющей

коцепции социального равенства. На этой же основе функции государства и его управляющих становятся сложнее чем прежде.

**Периоды, место и этапы исследования (хронологические рамки исследования).** Научное исследование проведено с 2014 г. до сегодняшнего дня на кафедре философии и политологии Таджикского международного университета иностранных языков имени Сотима Улугзода, а его объект охватывает древний и средневековый периоды таджикской культуры.

**Теоретические основы исследования.** В диссертационном исследовании автор больше всего опирается на положения и выводы теоретиков философских наук, в том числе, политической философии, философии права, наследие исследователей и выдающихся западных, русских, таджикских мыслителей и др., которые непосредственно обращались к теме исследования.

**Методологических основ исследования** составляют отраслевые методы, методы экспертизы, анализа и синтеза, сравнения и другие философские, исторические и диалектические методы.

**Источники информации.** Основных источников составляют учения великих древних и средневековых мыслителей, таких как представителей зороастризма, Маздака, Платона, Фараби, Ибн Сины, Джами, Т.Мора, Сен Симона, Маркса и других философов, а также монографии, статьи зарубежных и отечественных исследователей.

**Эмпирическую базу исследования** составляют научно-обоснованные факты, результаты научного исследования различных теорий о социальном равенстве и справедливости в истории философии.

**База исследования.** Исследование проведено на базе кафедры философии и политологии Таджикского международного университета иностранных языков имени Сотима Улугзода, а также кафедр философского направления Таджикского национального университета.

**Научная новизна исследования** состоит в том, что в нем впервые взгляды таджикских мыслителей о социальном равенстве и его роли в общественной жизни в комплексном виде стали предметом исследования, и в этом направлении:

- доказано, что точка зрения мыслителей о социальном равенстве является разной, а “политическое равенство”, “экономическое равенство” и “равенство в возможностях” могут иметь разную интерпретацию;

- утверждено, что в учении маздакизма “экономическое равенство” считается основой действительного равенства, а люди должны быть равными в возможностях и экономических результатах;

- определено, что идея о социальном равенстве в учении представителей восточного перипатетизма, имея свои истоки во взглядах мыслителей Древней Греции и Древнего Рима, имеет свои особенности. Таджикские мыслители уверены, что “Справедливый правитель” обеспечивает справедливость и социальное равенство;

- доказано, что общечеловеческие добродетели и ценности, которые выделены в наследии средневековых таджикских мыслителей, признаются базой социального равенства и справедливости;

- фиксировано как результат то, что идея об экономическом, политическом равенстве в учении Маздака, Фараби и Джами проанализирована, исследована и обобщена в утопической форме;

- определено, что добрые нравы и религиозные положения были теми нормами, которых таджикские мыслители считали базой социального равенства. С их точки зрения “общественная мораль”, “самопознание”, “отчуждение от себя”, “осуждение эгоизма” обеспечивают социальное равенство;

- утверждено, что с точки зрения таджикско-персидских мыслителей религия пробуждает в душе людей устойчивость, стабильность, радость, счастье населения, его просвященность, чувство справедливости и социального равенства;

- заключено, что такие мыслители как Газзали, Мотуриди и Хамадани, несмотря на наличие политической несправедливости в свою эпоху, смогли интерпретировать религиозные идеи с точки зрения справедливости, разума, интуиции, мудрости, равенства, братства и хваленой человеческой нравственности;

- доказано, что, хотя идея социального равенства в учении таджикских мыслителей по причине недостатков социальной среды проявляется в утопической форме, но имеет объективную базу, и обладая гуманистическую значимость, может напутствовать людей в направлении справедливости, истины, просвещения, самопознания и равенства.

### **Положения, выносимые на защиту:**

1. С точки зрения таджикских мыслителей, люди, прежде чем жить в обществе равными, свободными, справедливо и на основе морали, должны сперва иметь идею о данных феноменах. В учении зороастризма достижение справедливого общества станет возможным в результате победы сил добра над силами зла и устранения преград, возникших на этом пути. Что касается идей о равноправии, равенстве в обладании собственности, осуждения частной собственности, то в истории таджикской философской мысли они впервые возникли в учении маздакизма.

2. Проблема экономического, политического равенства и устранения частной собственности как высшая ступень справедливости разработана в учении Маздака, Фараби и Джами. Для таджикско-персидских мыслителей политическое равенство, равенство в экономических отношениях, равенство мужчины и женщины, равенство народов и религиозных конфессий считаются важнейшими проблемами справедливости и социального равенства.

3. Большинство рассуждений таджикских мыслителей о равенстве политическом, экономическом и других его формах не является сухой и пустой утопией, их идеи о восприятии сущности “равенство”, “справедливость”,

“эгоизм” и “гуманизм” имеют практический характер. Изучение, осмысление, оценка, анализ, сравнение и выводы об идеале социального равенства в истории философии проявляются в двух формах: обеспечение равенства людей в возможностях; равенство и в возможностях и в результатах.

4. Религия, с точки зрения средневековых таджикских мыслителей, является не только верой, убеждением и средством успокоения души, но и средством регулирования практической жизни, обеспечения равноправия и нравственной и справедливой социальности. Рациональность идеалов о социальной справедливости и равенстве является универсальным условием жизнеспособности людей, она является фундаментом формирования политического плюрализма, идеологической толерантности, общественного производства, общественного сознания, общественной психологии.

5. С точки зрения исмаилитов в развитие и обеспечение справедливости бесценна роль и место имама времени, и они считают сдержанность, сдерживания страсти, победу над эгоистическими качествами, любовь к родине, опору на знания и науку и соблюдения других принципов хваленой нравственности в качестве основного фактора строительства справедливого общества. Однако, с точки зрения Насира Хусрава, человек не всегда способен к абсолютному соблюдению принципов морали. С другой стороны, в силу существующих ограничений в своей социальной среде этот мыслитель не мог полностью откровенно выражать свои взгляды о равенстве и справедливости.

6. Идея о равенстве людей в суфизме и в учении таких мыслителей, как Абдуррахман Джами, проявляется в утопической, этической и социальной формах, и они определяют суть социального равенства и неравенства, справедливости и несправедливости, свободы и несвободы с этих точек зрения. Суфийские мыслители и представители этических школ показали, что практика выбора путей реализации социального равенства в каждом обществе зависит от определенных условий. Поэтому, выбор путей реализации социального равенства происходит на сцене, имеющей различные факторы, и невозможно связывать его с склонностью и желаниями политических систем. По этой причине использование данной практики предшественников в целях развития общественного сознания необходимо реализовывать подходами с точки зрения психологии общества и политической антропологии.

**Теоретическая и практическая значимость исследования.** Выводы научной работы могут осветить философские и социальные взгляды таджикско-персидских мыслителей, а в дальнейшем вопросы социального равенства на их основе могут стать предметом обсуждения и изучения исследователей. Кроме того, материалы исследования могут быть использованы для обобщающих исследований по истории философии, социальной философии и политологии, а также для подготовки учебных материалов в высших профессиональных учебных заведениях.

**Степень достоверности результатов исследования** определяется точностью информации, достаточностью объема исследовательского материала, разработкой результатов исследования и объемом публикаций, процессом проведения диссертационного исследования. Выводы и рекомендации представлены на основе научного анализа результатов теоретического и эмпирического исследования.

**Соответствие диссертации паспорту научной специальности.** Тема диссертации соответствует паспорту специальностей Высшей аттестационной комиссии при Президенте Республики Таджикистан по специальности 09.00.03 – история философии.

**Личный вклад соискателя ученой степени в исследовании.** Выбор темы, всесторонняя разработка темы диссертационного исследования являются результатом многолетней научно-исследовательской деятельности автора. Все этапы реализации плана исследовательских работ осуществлены при непосредственном участии и с предложениями автора.

**Апробация и практическая реализация результатов диссертации.** Основные положения исследования представлены на различных вузовских, республиканских и международных научно-практических конференциях и семинарах, в том числе на международной научно-практической конференции “Социально-экономическое и культурное сотрудничество Таджикистана и Узбекистана: история и современность” (Худжанд, 21-22 июня 2019 г.).

Диссертация обсуждена и рекомендована к защите на заседании кафедры философии и политологии Таджикского международного университета иностранных языков имени Сотима Улутзода (протокол №8 от 14 марта 2023 г.). Кроме того, диссертация обсуждена и рекомендована к защите на заседании кафедры истории философии и социальной философии Таджикского национального университета (протокол №10/1 от 17 мая 2023 г.).

**Публикации по теме диссертации.** По теме диссертации автором опубликовано 5 научных статей в научных рецензируемых журналах, рекомендованных ВАК при Президенте Республики Таджикистан.

**Структура и объем диссертации.** Диссертация состоит из введения, 2 глав, которые включают 6 параграфов, заключения, рекомендаций для практического применения результатов исследования и списка литературы. Текст диссертации состоит из 167 компьютерных страниц.

## **ОСНОВНАЯ ЧАСТЬ ИССЛЕДОВАНИЯ**

Во введении диссертационной работы обоснована актуальность исследуемой темы, проанализирована и изучена степень разработки выбранной темы, показана связь исследования с научными темами. Кроме того, в нем показаны объект и предмет исследования, цель исследования, задачи исследования, гипотеза исследования, теоретические и практические основы исследования, методологические основы исследования, база исследования, научная новизна исследования, основные положения, выносимые на

защиту, соответствие диссертации паспорту научной специальности, личный вклад соискателя, апробация и реализация результатов диссертационного исследования, структура и объем диссертации.

Первая глава диссертации – **“Социальное равенство и справедливость как социально-философские категории и их отражение в религиозном и философском учении древних таджиков”** состоит из двух параграфов, и в ней рассмотрены научно-теоретические и методологические вопросы исследования социального равенства с концептуальной точки зрения.

В первом параграфе первой главы **“Сущность “равенство” и “социальная справедливость” как философские категории”** отмечается, что социальное равенство в истории общественной мысли является наиболее универсальным теоретическим вопросом, имеющим сильную связь с вопросом социальной справедливости. В нем собраны чаяния, мечты и идеалы мыслителей об обществе с эпох до появления государства и после его возникновения. Равенство и справедливость несколько не являются такой практикой, которая становится возможной без идей интеллигенций и мыслителей и чувства справедливости у людей, так как каждая действительность проявляется как конкретный результат реализации какой либо определенной идеи в сознании людей в силу необходимости.

Для восприятия и понимания содержания “социального равенства”, прежде всего, уделен краткий аналитический взгляд на смысловые оттенки этого понятия и на обладание им идеологической характеристики. С точки зрения исследователей, “справедливость” является одной из категорий этики, которая, сперва, существует в сознании человека, а затем, в объективной реальности.

Как отмечено в диссертационном исследовании, социальная справедливость считается универсальным условием личной и коллективной жизни людей, она является результатом охвата в себе общечеловеческих идей. Она как идеальная ступень общества проявляется в мыслях людей по причине социальных ограничений. Чувства и представления о справедливости и о социальном равенстве выражают рациональные и научные выводы людей об их социальной среде. Наряду с этим, социальная справедливость познается с учетом определенного соотношения равенства (неравенства) и свободы. Жизнь не может дать всем людям во все времена возможность существовать равными. Большинство людей думает, что они больше других должны быть наделены достойной жизни. В результате возникает необходимость социального равенства, которое является продуктом общественного сознания. Такая форма отношений близка к социальному поведению людей. Кроме того, отмечается, что содержание понятия “равенство” в жизни общества охватывает достижения какой-либо формы “уравнения”, “унификации” или “однообразия” между всеми его членами.

С точки зрения диссертанта, “равенство” – это философская категория, которая с подросткового возраста формируется согласно состоянию

социальной среды в сознании людей, и отражает их чувства и представления о праве, политике, экономике и морали. Представления о “социальном равенстве” зависят от общественного сознания, его понимание не является одинаковым для человечества и даже не может быть таковым.

Понятия “социальное равенство” и “социальная справедливость” имея политический, экономический, философский, этический, религиозный характер, одновременно выражают то, на какой ступени находятся содержание и сущность практической жизни. Понятие “социальная справедливость” также считается как определенная мера равенства и неравенства.

Понятие “социальное равенство” охватывает усилия людей по изменению их социальной среды. К понятиям “социальное равенство”, “социальная справедливость” и идеи “свобода” люди обратились по той причине, что в процессе реальной жизни ими были наблюдаемы “неравенство”, “несправедливость”, “не-свобода” и эксплуатация человека со стороны человека. На основе подобных бесправия, противоречий и нездоровой конкуренции идея “социальное равенство” выступает как выразитель “равноправия”. Поэтому люди стараются, чтобы изменить свою жизнь, обрести счастья, совершать добро и достичь всего, что они считают для себя достойным.

Понятие “социальное равенство” встречается и в смысле “экономического равенства”, которое в большинстве случаев становится причиной споров и несогласия. Большинство людей понимает идею богатства и нищеты в смысле собственности (деньги). Большинство социальных идей также отмечает равенство людей в этом смысле, но неравенство в собственности не равно по своему значению с неравенством в человеческих ценностях.

“Политическое равенство” считается одним из основных и самых трудных аспектов “социального равенства”. Наличие свободы слова, возможность равного участия на выборах и управлении государственных дел, равноправие наций и рас и наблюдение действия принципов демократии на практике являются из числа тем политического равенства.

Во втором параграфе первой главы - **“Вопросы равенства и справедливости в древнетаджикском религиозно-философском учении”** отмечается, что первые идеи о социальном равенстве имели утопический характер и выступали в форме идеала. Согласно этим учениям существование совершенного общества, совершенного государства и совершенного человека представляется возможным. Однако человеческая практика показывает, что совершенное общество и совершенное государство на деле не могут существовать. Учение зороастризма, манихейства и маздакизма в познании социальной действительности можно рассмотреть как показатель развития духовности людей той эпохи, так как зороастризмом агитировались две великие идеи, которыми были Добро и Зло.

Идея социального равенства в древнетаджикском философском и религиозном учении объяснялась такими понятиями как мораль, добро, воля, познание, понимание, справедливый царь, чистая совесть, вера, убеждение, человеколюбие и т.д. Одновременно, в политической философии зороастризма свобода, справедливость, равенство выражены в форме этико-социального осмысления. Именно это уникальное учение зороастризма о добре стало причиной того, что еще в шестом веке до нашей эры Великим Киром была принята декларация согласно, которой было обеспечено религиозно-конфессиональное равноправие всех жителей Ахеменидской империи.

Идея равенства и справедливости проявляются и в другом древнетаджикском философско-религиозном учении – манихействе. Эта идея с самого его возникновения в манихействе считалась как этическая и познавательская ценность.

Что касается главного вопроса маздакизма, то его составляют идеи равенства и достижения того общества, которого желают люди в своих мечтах. Чувство равноправия появляется в результате длительного периода совершенствования системы мыслей и практической деятельности разума людей, оно реализуется в жизни постепенно. Всякие несчастья, неудачи, беспокойствия и недостатки, с точки зрения учения маздакизма, существуют именно по причине неравенства. По причине того, что в эпоху Маздака наступили экономический кризис, засуха и голод, то возможен такой логический вывод, о том, что в то чувствительное время только идеал равенства мог стать спасением для людей. Равенство в учении маздакизма от других философских направлений отличается тем, что в нем признается возможность равенства не только в политике, религии, морали, праве, но и в экономических отношениях. Равенство для сторонников маздакизма также существует не только в возможностях, но и в результатах.

В целом, понимание проблемы социальной справедливости и “равенство” в древнетаджикской философии и религиозных учениях проявляется в гуманистической, нравственной, утопической формах и т.д., целью которых является достижение социального равенства. Для древнетаджикского учения о социальном равенстве, прежде всего, характерны справедливое распределение труда, равное распределение собственности, а также обеспечение справедливости, добра и других общечеловеческих ценностей.

Вторая глава диссертации – **“Вопросы социального равенства и справедливости в философско-религиозном учении средневековых таджикских мыслителей”** состоит из четырех параграфов и в ней исследованы основные принципы развития социального равенства и социальной справедливости с точки зрения средневековых мыслителей.

В первом параграфе второй главы - **“Свобода, гуманизм, равноправие и идея о справедливом правителе как основа учения восточного перипатетизма о социальном равенстве”** диссертантом указано, что свобода, гуманизм, равенство людей являются сложнейшими и важнейшими вопро-

сами во всей истории человечества. Такие общечеловеческие понятия никогда не были для всех людей одинаковыми по смыслу во все времена. В данном случае, также нельзя забывать, что “свобода” в обществе выступает как гарант социального равенства. Обеспечение же свободы зависит от управляющих государством (в прошлом Справедливый Правитель). Одним из величайших глашатаев равенства и справедливости в истории средневековой таджикской философии является философ и гений эпохи Саманидов Абунаसर Фараби. Он в своем научном наследии исследовал вопросы формирования людских объединений, возникновения государства и его функций, форм государства, особенности городской жизни, справедливости, роли человека в обществе. С его точки зрения, основой для социального равенства является справедливое распределение материальных благ, которое проведено среди населения города. В производстве этих благ внесен вклад каждого жителя города и он должен получать свою долю согласно своему труду.

К числу неповторимых мыслителей, ищущих справедливости, в истории таджикской философии также относится Абуали Ибн Сина. Мыслитель в своем трактате “Домоводство” касается важнейших вопросов в человеческой жизни. Он показывает проект общества, которое состоит из трех слоев: правители, трудящиеся и воины. Касаясь исследования вопросов политической власти, Ибн Сина отмечает, что общество управляется согласно справедливости и специальным порядком. Ибн Сина считает, что взгляды мыслителей и правителей, хотя они правы или неправы, для общества имеют большое значение, так как они в действительности являются создателями справедливости и равенства. Ошибки политиков и их беспечность и безответственность очень вредны для жизни. Поэтому, с точки зрения Ибн Сины, руководитель государства (правитель) для обеспечения социального равенства должен обладать четырьмя качествами: мужеством, справедливостью, благим управлением и мудростью.

Во втором параграфе второй главы - **“Вопросы равенства и справедливости в философии калама”** диссертант рассматривает основные вопросы равенства и справедливости с точки зрения представителей калама Газзали и Мотуриди.

Проблему социального равенства Газзали рассматривает в своем произведении “Насихату-л-мулук». В идеях Газзали о справедливости наблюдаются различные аспекты общественных отношений. В указанном произведении он, в основном, рассматривает вопросы развития общества и государства. Для всех социальных отношений и явлений жизни он первопричиной считает божественную волю. С точки зрения Газзали, Бог создал государство без вмешательства внешних факторов, так как для всемогущего Бога нет необходимости для каких-либо причин. Для обеспечения равенства возможностей же в обществе ключевую роль играет царь.

Другим мыслителем представителем калама является Абумансур Мотуриди. Этот мыслитель, обращаясь к клябой сфере, предметом сво-

его внимания делает идеи, относящиеся к социальной и экономической жизни общества и путей развития человека. Мотуруди свои взгляды о строительстве справедливого общества излагает в утопической форме. Для достижения справедливого общества он считает ключевыми роль рациональности, морали и науколюбия людей.

В целом, вопрос равенства и справедливости является одним из актуальных тем философии калама, реализация которых, играя ценную роль в формировании условий становления правил и прав, одновременно, установления связи между моралью и правом, освещает и расширяет знания и видение людей по равенству, свободе, справедливости и ее мер. В указанном учении приоритетными становятся этические, религиозные, философские и политические аспекты достижения идеального общества, а мыслители тех эпох полностью верили в практический характер своих идей.

В третьем параграфе второй главы - **“Проблема социальной справедливости в учении исмаилизма”** отмечено, что одним из основных вопросов в учении исмаилизма является идея социальной справедливости и политического равенства. Эксплуатация людей, нездоровые конкуренция и противоречия и недооценность науки и духовности объясняются как одна из причин кризиса в сфере справедливости в разных исторических периодах. Формирование общественного сознания в таком направлении исследователи видят по причине невнимательности и отсутствия способности правителей эпохи к познанию этого.

Одним из известных мыслителей исмаилизма считается Насир Хусрав. Его идеи о справедливости, равенстве, свободе человека и природных прав изложены в его произведениях “Зод-ул-мусофирин”, “Сафарнома”, “Джомеъ-ул-хикматайн”, а также в “Диване стихов”.

В целом, в социальной мысли и учении исмаилитов и, в особенности, в идеях Насира Хусрава, заметно, что социальная справедливость является одной из центральных их тем. Для развития и обеспечения социального равенства и справедливости, с точки зрения исмаилитов, беспрецедентны роль и место имама времени. Люди для доступа к общественным благам должны иметь равную возможность. Смиренность, противостояние страсти, победа над эгоистическими качествами, опора на науку и мудрость объясняются как ключевые факторы справедливого общества.

В четвертом параграфе второй главы - **“Идея о равенстве людей в суфизме и этических учениях”** отмечено, что проблема социального равенства в учении одной из представителей этических школ Кайковуса занимает важное место, а социальное равенство для него имеет широкий теоретический смысл. Рационализм, опора на научное мировоззрение, мораль и противостояние эгоизму на пути достижения справедливого общества и социального равенства являются для Кайковуса ключевыми факторами.

Одним из других выдающихся личностей в этических и политических учениях является Хусейн Воиз Кашифи, автор вечных произведений по

этике “Футувватномаи султони”, “Ахлоки мухсини”, “Рисолаи Хотамия” и др. Во всех этих произведениях можно встретить выдающиеся политические и этические взгляды, которые неразрывно связаны с социальной и экономической жизнью людей и показывают этические пути обеспечения социального равенства в обществе.

Али Хамадани как проникательный богослов и великий представитель суфизма имеет свой особый взгляд на вопросы политики правления и функции правителей. В “Захирату-л-мулук” и “Рисолаи куддусия” мыслителя изложены также политические, экономические, этические, психологические и философские воззрения. На основе учения Хамадани можно прийти к выводу, что он не считает государство и управление государством столь простым занятием. Хамадани объясняет оригинальные корни вопроса социального равенства и справедливости с точки зрения философии религии и политики, показывает правителям своей эпохи пути развития общества.

Другим известным мыслителем является Абдурахман Джами, который поместил наиболее общие вопросы социальной справедливости в своем известном произведении «Хирадномая искандари», где движение человечества считается зависимым от Справедливого царя. В идеальном же обществе мыслителя нет ни царя, ни нищих. Любое движение истории является продуктом политической идеи и это Джами воспринять объективным образом. Он в своем произведении хочет пробуждать те ценности, которые скрыты в субстанции людей, так как для него справедливое общество строится на этой основе. Идеальный человек Джами соблюдает важнейшие принципы справедливости, свободы и равенства, и все они являются продуктами воспитания и социальной среды.

Джами в указанном произведении описывает “совершенное общество”, “совершенное государство” и “совершенный человек”. Люди создаются равными и их естественные права защищаются одинаково. Возможности и льготы для людей представляются одинаково и полученный результат принадлежит всем людям. В результате этого общественный коллективный труд делится в обществе между его членами равным образом.

В целом, идея равенства людей в суфизме и этических учениях таджикских мыслителей, проявляясь в утопической, этической и социальной формах, внесла ценный вклад в определении социального равенства и неравенства, справедливости и несправедливости, свободы и не-свободы, нравственности и безнравственности. Анализ взглядов мыслителей суфийского течения и этических школ приводит к выводу, что практика выбора путей реализации социального равенства в каждом обществе зависит от разных условий. Наряду с этим, исторический опыт показывает, что выбор путей реализации социального равенства осуществляется на сцене, полной разными факторами и нельзя связать это только с чистосердечным желанием политических систем. Для реализации этой цели развитие обществен-

ного сознания, общественной психологии и политической антропологии считается одним из ключевых факторов.

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В результате изучения, анализа и исследования вопросов формирования идей о социальном равенстве и особенностях его развития в истории древней и средневековой таджикской философии считается необходимым представление следующих выводов:

1. Проблема социального равенства и справедливости является одним из важнейших и сложнейших вопросов всех периодов истории человечества. Социальное равенство, прежде всего, является определенной формой равенства возможностей, достижения результатов согласно труду и способностей, равенства участия в управлении государством и обществом, распределения природных ресурсов. Формирование и развитие идеала равенства зависит от процесса получения знаний, длительной истории развития науки, которая в эволюционной форме восходит от низших уровней знаний к более высокому уровню. Однако он никогда не сможет достичь той точки, в которой станет так называемой абсолютной истиной, и не двигается дальше вперед. Простым примером этого является развитие социализма от утопии к науке.

Именно по этой причине строительство идеального общества и теории о справедливости и равенства во взглядах всех мыслителей прошлого разъяснены по разному. В данном исследовании было определено, что какая идея и какой идеал равенства с их точки зрения двигают человечеством и обеспечивают социальное равенство. В этом направлении таджикские мыслители для устранения наиболее универсальных общечеловеческих и общеконфессиональных загадок старались еще с доисламских времен и после его установления. Эту борьбу можно наблюдать в жизни и в вечных учениях этих мыслителей.

Для правильного осмысления идеала о равенстве его необходимо оценивать не только с точки зрения социальной и политической философии, но и методологии человековедения (антропологии) и психологии. В таком случае, можно шире охватить все этические, рациональные, научные, религиозные и философско-политические выводы таджикских мыслителей об идеальном обществе, о ценности справедливости и социальном равенстве.

2. Одним из основных вопросов идеального общества является развитие духа равенства, осознания равенства и чувства равенства людей. Однако одностороннее понимание свободы, справедливости и равенства сегодня больше усложнило загадки в этом направлении.

В современном мире большое количество людей в результате борьбы за свои интересы доходят до такой степени, что в конце концов превращают себя в “эгоистическую личность”. Это хорошо, что люди борются за

личные, национальные и международные интересы, но индивидуальная борьба не должна иметь эгоистический характер. Конечной целью обращения к истории философии является не только дань уважения священной памяти, а выше этого - возрождение принципов справедливости, свободы, морали, гуманизма, интернационализма, самоформирования, самопознания и в целом, обеспечение социального равенства.

3. Вопрос социального равенства в современном мире становится актуальной и по той причине, что возникает проблема “равенство наций” и “равенство рас”. Именно претензии и чувства превосходства народов друг над другом становятся причиной беспокойства и длительных конфликтов. Поэтому вопросы идеального общества в мировоззрении мыслителей прошлого невозможно интерпретировать однообразно. Привлекает внимания то, что понятие равенства в истории политической мысли в общем виде имеет важное значение как один из основных понятий прошлой философии, и взгляды таджикских мыслителей не стоят из этого в стороне. Они в своих учениях вопросы совершенного общества рассматривают, анализируют и обобщают с точки зрения философии. Понимание понятия равенства в истории философии можно наблюдать в двух формах и содержании: равенства людей в возможности, а не в результатах; равенство людей и в возможностях и в результатах (этот принцип наличествует в учении Маздака и Джами). Самую сильную фантазию об идеальном обществе мы можем воочию наблюдать в учении Маздака, Фараби и Джами. В других учениях таджикских мыслителей также можно наблюдать ключевые идеи о социальном равенстве в разных философских, этических и политических формах и содержаниях [1-М; 2-М; 5-М].

4. В познании социальной действительности в учении зороастризма феноменологические принципы равенства считаются зависимыми от нравственного сознания и самопознания людей. На этой основе социальная справедливость является результатом самопожертвования и познания своей личности со стороны этих же людей. Люди равны другу другу и имеют равное право на жизнь. Их воля свободна и эта свобода в своем конце имеет свои особенные результаты. К выводу об этом можно приходиться на основе осуществления добрых и злых дел со стороны людей и от этого выясняется, что в учении зороастризма равенство понимается в возможности, а не в результатах [4-М].

5. Что касается учения манихейства, то в нем мы наблюдаем постоянную борьбу личности. Наличие проницательной Главы государства в этом учении считается одним из основных факторов для установления общей справедливости. Здоровье общественного сознания, политических процессов, экономической справедливости зависит от их правителей.

6. Можно сказать, что в истории философии одним из первых учений в познании принципов “совершенного общества”, “идеального общества” является маздакизм, так как Маздак по свидетельству исторических источ-

ников и “Шахнаме” Фирдоуси агитировал своего рода начальный коммунизм. Первые идеи о равенстве в собственности, равенстве людей появились в этом учении, которые повлияли на сознание людей последующих исторических периодов: равенство мужчины и женщины, субъекта с объектом; равенство участия людей в управлении государством; равенство людей на жизнь; иметь чувство равенства с другими; устранение эгоизма и уважение других общечеловеческих ценностей [2-М].

7. Для Фараби основателем идеального общества является царь. Он должен как Солнце служить всем одинаково. Этот его взгляд пригоден для всех эпох. Даже основное условие и смысл жизни с точки зрения Фараби проявляется в отношениях правителя и народа. В связи с этим отмечается, что люди по своей природе мечтают быть равными с другими, но в свою очередь они мечтают и превосходить остальных. Фараби описывает такое общество, где люди равны друг с другом с точки зрения экономических и политических возможностей. Что касается Ибн Сины, то он в направлении познания принципов равенства ставит вопрос о равенстве мужчины и женщины в семье [3-М; 5-М].

8. У Газзали религия и религиозное сознание понимаются как источник любого социального равенства и справедливости. Религия развивает общественный порядок и нравственность людей. В обществе должны действовать принципы шариата, так как эти принципы защищают нравственность и в результате этого устраняются себялюбие и другие человеческие пороки. Поэтому религию Газзали понимает как ключевой фактор достижения справедливого общества. Другими словами, Газзали не выходит за рамки исламского шариата, которое не соответствует духу современного человеческого общества. В познании принципов справедливости и равенства больше всего наблюдаем сходство взглядов Газзали, Мотуриди и Хамадани.

9. Наиболее сильные взгляды об идеальном обществе и идеальном человеке отражены в учении Абдурахмана Джами в его поэме “Хирадномай Искандари”. Социальное и экономическое равенство и их возможности в подобном обществе созданы для всех людей. Равенство людей в учении Джами существует и в возможностях и в результатах: люди работают равными и равными получают свою долю, никто не стоит выше других. Мыслитель агитирует такой индивидуализм, изучение которого важно для всех эпох. Трудящийся человек, который описан им, ответственен за свою судьбу и судьбу других, этот человек нравственен во всех аспектах. Уважение человека и его достоинство в жизни для такого общества превыше всего. Из этого учения можно взять такие ценности, которые соответствуют современной демократии, в особенности, чувства равенства и чувства поиска счастья разумно описаны в учении Джами. Для того, чтобы люди жили равными, свободными, справедливо и счастливыми, они должны учесть чувства счастья других. Жизнь, так как священна для нас, нельзя забывать,

что она является таковой и для других. Вот это составляет основу идеального общества в воззрениях таджикских ученых [1-М].

10. Идеи Кашифи и Кайковуса выражены в рамках принципов морали и духовности. Для них за пределами морали ничего больше не существует, они считают нравственность чудом, которое во все времена, во всех положениях и во всех формах общественного порядка играет основную роль. Нравственность для них это средство, которое удерживает людей от всех человеческих пороков, и обеспечивает справедливость и социальное равенство.

11. В вопросе обеспечения социального равенства и справедливости можно усмотреть некий унисон между взглядами мыслителей Востока и Запада. Теория идеального общества и познание социального равенства в учении Платона, Руссо, Гегеля, Сен-Симона, Оуена, Маркса, Роульза и других западных социалистов, которые подняли этот вопрос до мирового уровня, наглядно доказывают правомерность этих слов.

### **РЕКОМЕНДАЦИИ ПО ПРАКТИЧЕСКОМУ ИСПОЛЬЗОВАНИЮ РЕЗУЛЬТАТОВ ИССЛЕДОВАНИЯ**

Обобщая основные принципы и закономерности трансформации теории социального равенства и идеального общества, можно предложить следующие рекомендации:

1. Проявление глобальных событий показывает, что современный мир нуждается в конкретную концепцию справедливости и равенства. В современных условиях защита национальных идей, идеалов и мыслей может служить обеспечению национальных интересов. Поэтому государству и правительству необходимо всесторонне поддержать научные исследования подобных тем как приоритетное направление.

2. С точки зрения методологии социальное равенство, которое отражено в утопических, этических, политических, философских и гуманистических воззрениях таджикских мыслителей, имеет научную значимость для всех исторических периодов. Эти воззрения мыслителей служат обеспечению мира и общечеловеческой справедливости, посредством их мудрых взглядов можно определить пути решения наиболее универсальных мировых проблем. Поэтому в процессе реализации внешней политики Республики Таджикистан необходимо учесть подобные социально-философские взгляды.

3. В нынешних условиях мира, в которых противоречивые процессы глобализации поставили прежние вопросы социального равенства по новому, необходимо, чтобы оно оценивалось в соответствующих формах как мера “признания людей равными в возможностях” в справедливом сосуществовании человечества в мировом сообществе, и чтобы в отношениях нашего государства с международными организациями оно агитировалось как реализуемая идея.

4. Анализ и наблюдения показывают, что в Таджикистане в рамках увеличивающихся потребностей в обеспечении нормального состояния социальных процессов исследование реализации принципов социального равенства постоянно приобретает особую актуальность. Результаты подобных исследований могут стать важным подспорьем для регулирования общественных отношений и развития идеи справедливости. В связи с этим эти идеи должны всесторонне использоваться при претворении в жизнь социальной политики нашего независимого государства.

## **ПЕРЕЧЕНЬ ПУБЛИКАЦИЙ АВТОРА ПО ТЕМЕ ДИССЕРТАЦИИ**

### **I. Научные статьи в научных рецензируемых журналах, рекомендованных ВАК при Президенте Республики Таджикистан**

[1-А] Салимов, А.И. Баробарии иҷтимоӣ аз нуқтаи назари Абдурахмони Ҷомӣ [Матн] /А.И.Салимов // Паёми донишгоҳи омӯзгорӣ. №1 (62-2), 2015. - С. 377-380.

[2-А] Салимов, А.И. Социальное равенство с точки зрения маздакизма [Текст] /А.И.Салимов // Вестник педагогического университета. №5-2 (66), 2015. - С. 13-17.

[3-А] Салимов, А.И. Баробарии иҷтимоӣ аз нуқтаи назари ибни Сино [Матн] /А.И.Салимов // Ахбори АИ ҶТ. №4 (240), 2015. - С. 67-71.

[4-А] Салимов, А.И. Идеи социального равенства в учении зороастризма [Текст] /А.И.Салимов // Известия АН РТ. №3 (247), 2017. - С. 58-64.

[5-А] Салимов, А.И. Проблема социального равенства в учении Абунасыра Фараби [Текст] /А.И.Салимов // Известия Института философии, политологии и права им. А.Богоутдинова АН РТ. №2, 2017. - С. 34-37.

### **II. Статьи и тезисы публикаций в сборнике материалов конференций**

[6-А] Салимов, А.И. Эҳёи равобита фарҳангии ду миллати бузург (андешаҳои иҷтимоӣи Ҷомӣ ва Навоӣ) [Матн] /А.И.Салимов // Материалы международной научно-практической конференции “Экономико-социальное сотрудничество Таджикистана и Узбекистана: история и современность” (2-22 июня 2019 г.). – Хучанд, 2011. – С.578-583.

[7-А] Салимов, А.И. Нақши субъектҳои сиёсӣ дар рушди инсоният [Матн] /А.И.Салимов // Республиканская научно-теоретическая конференция на тему “Лидер нации и возрождение таджикской цивилизации” (29 октября 2019 г.). - Хучанд, 2019. – С. 400-402.

## АННОТАТСИЯ

**ба диссертатсияи Салимов Аслиддин Иномҷонович дар мавзуи “Идеи баробарии иҷтимоӣ дар фалсафаи бостонӣ ва асримиёнагии тоҷик” барои дарёфти дараҷаи илмии номзади илмҳои фалсафа аз рӯйи ихтисоси 03.00.09 - таърихи фалсафа**

**Калидвожаҳо:** баробарии иҷтимоӣ, баробарии сиёсӣ, баробарии иқтисодӣ, адолати иҷтимоӣ, озодии шахсият, ҷомеаи идеалӣ, давлати идеалӣ, фалсафаи сиёсӣ, фалсафаи ҳуқук.

Дар таҳқиқоти мазкур моҳият, хусусият ва самтҳои асосии ташаккули идеал ва идеяҳои баробарии иҷтимоӣ дар таърихи фалсафаи тоҷик аз аҳди бостон то асрҳои миёна таҳқиқ гардида, нақши онҳо дар рушди ҷомеаи боадолат нишон дода шудааст. Умдатарин принципҳои баробарӣ ва адолат дар таълимоти мутафаккирони тоҷик дар мисоли таҳқиқи таълимоти динӣ-фалсафии бостонии тоҷик, фалсафаи машшоия ва калом, таълимоти исмоилия, тасаввуф ва ҷараёнҳои ахлоқӣ ба баробарии сиёсӣ, баробарии иқтисодӣ, баробарии наҷодӣ, озодии сухан, озодии вичдон, озодии фикр, озодии шахсият, ҳуқуқи доштани моликияти шахсӣ ва ғайраҳо дахл доранд, зеро ингуна озодиҳо ва баробарии инсонҳо сарчашмаи ҷомеаи боадолат мебошанд.

Дар таҳқиқоти диссертатсионӣ ҷанбаҳои назариявӣ методологии мафҳуми “баробарии иҷтимоӣ”, “баробарии иқтисодӣ”, “баробарии сиёсӣ” ва унсурҳои таркибии он дар таълимоти зикргардида таҳлил гардида, ба “ҳаёти амалӣ” то кадом андоза наздик будани афкори фалсафаи сиёсии мутафаккирони бостонӣ ва асримиёнагӣ нишон дода шудааст.

Муқаррароти асосӣ, ҳулосаҳо ва тавсияҳои амалии таҳқиқотро метавон дар қори мақомоти дахлдори ҳокимияти давлатӣ дар раванди омода намудани концепсияю стратегияҳои минбаъдаи инкишофи иҷтимоӣ ва барномаҳои мақсаднок чӣхати рушди принципҳои “баробарӣ”, “озодӣ” ва “адолат” дар ҷомеа истифода намуд.

## АННОТАЦИЯ

на диссертацию Салимова Аслидина Иномджоновича на тему «Идея социального равенства в древней и средневековой таджикской философии» на соискание учёной степени кандидата философских наук по специальности 03.00.09 - история философии

**Ключевые слова:** социальное равенство, политическое равенство, экономическое равенство, социальная справедливость, свобода личности, идеальное государство, политическая философия, правовая философия.

В настоящем исследовании изучены сущность, особенности и основные направления развития идеалов и идей социального равенства в истории таджикской философии с древних времён до средневековья, и показана их роль в развитии справедливого общества. Наиболее общие принципы равенства и справедливости в учении таджикских мыслителей на примере исследования древнего таджикского религиозно-философского учения, философии восточного перипатетизма и калама, учения исмаилизма, суфизма и этических направлений касаются политического равенства, экономического равенства, расового равенства, свободы мысли, свободы личности, права иметь частную собственность и т.д., так как эти свободы и равенство людей являются источником справедливого общества.

В диссертационном исследовании проанализированы теоретические и методологические аспекты понятий “социальное равенство”, “экономическое равенство”, “политическое равенство” и их структурные компоненты в вышеуказанных учениях, и показана степень приближенности философско-политических мыслей древних и средневековых мыслителей к “реальной жизни”.

Основные положения, выводы и практические рекомендации исследования можно использовать в деятельности соответствующих органов государственного управления в процессе подготовки концепций и стратегий дальнейшего социального развития и целевых программ улучшения принципов «равенства», «свободы» и «справедливости» в обществе.

## ANNOTATION

**for the dissertation of Salimov Asliddin Inomjonovich on the topic "Ideas of Social Equality in Ancient and Medieval Tajik Philosophy" for the degree of Candidate of Philosophical Sciences in the specialty 03.00.09 - history of philosophy**

**Keywords:** social equality, political equality, economic equality, social justice, individual freedom, ideal state, political philosophy, legal philosophy.

This study examines the essence, features and main directions of the development of ideals and ideas of social equality in the history of Tajik philosophy from ancient times to the Middle Ages, and shows their role in the development of a just society. The most general principles of equality and justice in the teachings of Tajik thinkers on the example of the study of ancient Tajik religious and philosophical teachings, the philosophy of Eastern Peripatetic schools and Kalamist philosophers, the teachings of Ismailism, Sufism and ethical trends relate to political equality, economic equality, racial equality, freedom of thought, personal freedom, the right to own private property, etc., since these freedoms and the equality of people is the source of a just society.

In the dissertation research, are shown the theoretical and methodological aspects of the concepts of “social equality”, “economic equality”, “political equality” and their structural components in the above-mentioned teachings are analyzed, and the degree of approximation of the philosophical and political thoughts of ancient and medieval thinkers to “real life”.

The main provisions, conclusions and practical recommendations of the study can be used in the activities of relevant public administration bodies in the process of preparing concepts and strategies for further social development and targeted programs to improve the principles of "equality", "freedom" and "justice" in society.

Ба чоп \_\_.09.2023 иҷозат дода шуд. Андозаи 60x84<sup>1</sup>/<sub>16</sub>.  
Коғази офсет. Чопи офсет. Гарнитураи Times New Roman Tj.  
Ўзъи чопи шартӣ 3,25.  
Теъдоди нашр \_\_ нусха. Супориши №\_\_.